

3135

AL-MINHĀḡ FĪ SHARḤ MUSLIM IBN AL-ḤAḡḡĀḡ, by
Muḡyī al-Dīn AL-NAWAWĪ (d. 676/1278).

[The first volume of a commentary on *al-ḡāmi' al-ṣaḡīḡ* of
MUSLIM (d. 261/875).]

54

DESCRIPTION OF MANUSCRIPTS

Foll. 176. 24.8 × 17.9 cm. Clear naskh.

Undated, 7/13th century.

Brockelmann i. 160, Suppl. i. 265.

ان من شرط الجتهل المصنف والمفتي ان يكون عالما بالادب الحلي ان ثبت مما ذكرناه ان المصنف
 للمدعي على العلم بالادب والادب في اقسامه المذمومة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه المذمومة
 مع ما ذكرناه على ما بيننا من فضل المصنفات على ما بيننا من فضل المصنفات والادب في اقسامه الممدودة
 كان ليحتار في اقسام العلم بالادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الموزن كان ان كان من اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 على هذه المصيبة في علمه بالادب وقبحه في علمه بالادب والادب في اقسامه الممدودة
 مشهور في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الله تعالى عليه وآله وسلم والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الله تعالى عليه وآله وسلم والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 من جملة اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 وهو جدير بذلك والله اعلم بالصواب والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 واجمع مصنف في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الخافى والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 يعني في شرحه وتفسيره في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 من جملة اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 مستقر في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 تعلى الامم انما هي المصنفات والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الاصح في علمه بالادب والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 المصنفات والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 المصنفات والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 لكونه قوامه وعقله في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 على علمه بالادب والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 في كثير من اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة

الادب

والادب والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الاقسام في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الحرف في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الاحداث التي تقع في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 وانما على المصنف في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الايقون في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 وحيث اقل شارب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 فاضاكن مشهور ولا يصح في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 اذقت له الاقسام في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الدلائل واذن في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 مؤلفه واذن في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الابواب الساعات وقد اقصى على ما بيننا من فضل المصنفات والادب في اقسامه الممدودة
 الاول وارتباطه في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 جملان في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 ذلك في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 والصيانة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 ووالدي في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الطاعات وان يهدينا لها في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 وللمصنف في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 الكتاب من اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 لا لجل سائر في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة
 اعتقت عليه في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة والادب في اقسامه الممدودة

الحارثي وروى عن الامام ابي عبد الرحمن النخعي رحمه الله قال: في هذه الكتب كلها الجور والظلم
الحارثي قلت ومن انصر ما راجع بانفاق العالمان الحارثي لجلد سلم باطل بصلوة الله
منه وقد اتفق عليه ولهم ما ارضاه في هذا الكتاب وبقيت تهمته وانتقابه ست عشرة
وجه غير الوفاء له من الاحداث الصحيحة وقد ذكرت دلائل هذا طبعه في اول شرحي
الحارثي وما ياتي به كتاب الحارثي ان سلم الله كان مذهب بل نقل الجليل في الطائفة
ان الانسداد المعترض على حكم الموهوبين سمعت محمد كون البعض والوهن عنه فانما
عصر واحد وان لم يثبت استناده والحارثي لا يعلل الا بالاحتياج فيثبت لاجتماع رواه
الدهب في شرح كتاب الحارثي فان لا يخلو على سلم بصلوة الله في محله بهذا المذهب على ما
نحوه طرأ عليه في كتابها وجود هذا المذهب الذي حوزته والله اعلم وقوافله وسلم فقايد
حسنة وبوجهه اسهل منها ولا يفتش الله جعل الخلق حدث موضعها واحدا لميلوا نحو
طرفة التي ارضاهم واخذوا ذكرها واوردها اساسا بنده المتعددة والقائمة الصالحة
عشر بار على الطالب النظرة وجهه واشتارها ومحل الله مخيم ما وورده سلم في طرفة
على ان الحارثي فانه يذكر تلك الوجوه الصالحة في ابوابه غفيرة متسلسلة وكثيرها في
غيرها في ابوابه سبق اليها التهم انه اولى به وذلك لرفعة دفعها الحارثي منه فيجب
على الطالب جمع طرفة وحصل الله مخيم ما ذكره الحارثي طرق هذا المذهب وقد رايته
حاصلها في الحقايق المتفرقة على ما في مثل هذا فتقاربه الحارثي احداث في قوله
في محله في غير مطالبنا السانحة في التهم في ملجاء في فضل جميع سلم بالحقايق في
ابن عبد الله اخيرا فاباود سلم سمع السلم في طرفة روى اربعة بقوله لو ان اهل الملة
يكونون ما بقيت الملة فدل على هذا السند بنو محمد قال وسئل عن سلم يقول
عرضت كاني هذا على ابي زعرة الرازي فقلت يا اشرار ان لم تتركتم وكل ما قال انه سمع
له علمه سمعته وذكر غيره ما رواه الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي بسنده عن سلم
رحم الله قال سمعت هذا السند الصحيح رواه ابن زعرة بسنده في فضل
قال الشيخ الامام ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله شرط سلم في صحيحه ان يكون الحديث متصل

اذا زاد جبر العمل ما فيه ما هذا صنف عليه فان اخبار الاحاد التي في غير هذا العمل اذا
 جرت اساسا زهوا لا تقبل الا بالنظر في تلك الصلحان ووجه ذلك انما هو ما فينا من جهة العمل
 الى النظر فيه بل انما هو ما فينا من جهة العمل الى النظر فيه بل انما هو ما فينا من جهة العمل
 ولا يلزم من اجماع الامم على العمل ما فينا من جهة العمل الى النظر فيه بل انما هو ما فينا من جهة العمل
 وقد اشيد انكار ان يجرى الامم على قول ما حال السمع ودرسه وبالجملة في غلبه واما ما قاله
 السمع ودرسه في ان كل علم للمؤمن في عدم الحث فهو باطل باختياره الشيخ واما ما ذهب
 الاكثر من العلماء الى انه لا حث عليه ولا يستحق التزم الحث حتى يستحق التزمه كما اذا حث
 بسنن لا يغير احدهما بالمشقة لانه يستحق التزمه احتياطا لاحتمال الحث وهو ما
 ظاهره واما الصلحان في احتمال الحث فيها في غاية الضعف فلا يستحق التزمه الرجوع لضيق
 موجهها واما ما ذهب اليه **فصل** في السمع ابو محمد ودرسه ورواه عن النبي في قوله تعالى
 عندنا في هذه الرواية في مسلم بن الحجاج فسلم عليه وجلس معه وذا كانا فلما علم قوله هذا
 اربعة ايام مضت في الصبح قال ابو زرعة نعم تركنا البلية قال الشيخ اراد ان يراه هذه الرواية
 لا في حديث احمد بن محمد بن الكركي واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام
 ودرسه واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام
 يزاد به في جميع الابواب لا غير ذلك قلت وقد ذكر في جملة ما اياه يتراجم بعض الجاهل من بعض
 ليس كبريا ما لا يقدور في غير الرواية واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام
 على التغيير عنها بعد ان لا يلقى في ما هو باطنها وانه علم **فصل** في السمع ابو محمد ودرسه
 في جميعه طرقا بالغة في الاختصاص والافعال والوجوه والمعرفة وذلك مصرح في قوله
 وتمام معرفة وخراره علومه وشدة حقيقته وتيقظه في هذا الشأن وتكملة انوار
 معارفه وتبينه في صناعته وعلومه في التبيين في فائق علومه لا يهتد ولا يابى الا
 الا في رواية الاعصار ودرسه ورواه وانا انكر ان يكون له ذلك منبها باعل ما
 الا في رواية حقيقته حاله الا في رواية حقيقته حاله الا في رواية حقيقته حاله الا في رواية حقيقته حاله
 التي يصفها اليها من كل وجه ودرسه الله باعتباره التميز من حديثنا واجزنا وتيقظه وكمال

هذا هو العمل الذي عليه
 في جميعه طرقا بالغة
 في الاختصاص والافعال
 والوجوه والمعرفة

مشا في روايته وكان من جهة ودرسه الله الفرق بينها وان حدثنا اخونا لاجل هذه الاضافة
 سمعته في الشيعية خاصة واحسنها ما نقل على الشيخ وهذا الفرق هو من جهة الشافعي واما
 وجهه واهل العلم ما يشرق في السجود الحسن للشيعة الحزبية وهو من جهة الشافعي واما
 الحديث الذي لا خصيم له في رواية هذا الذهب ايضا من جهة جبر والارزاق وابن وهب
 والنسائي واما هو الشيعية الغالب على اهل الحديث وذهب جملة الى انه يجوز ان يثبتهما
 قد اعلى الشيخ حديثا واجزنا وهو من جهة الزهري وبالك وسفينة وعينه في رواية
 والخبر من المتقدمين وهو من جهة البخاري واما من جهة الحديث وهو من جهة معظم الخاتين
 والحق في وجه طائفة الى انه يجوز اطلاق حديثنا ولا احدا في الفقه وهو من جهة
 ابن المبارك ومحمد بن يحيى والحمد لله في الشهور عن النسائي والله اعلم امر ذلك اعتنا
 بضبط اخلاق لفظ الرواية كقوله حديث ملا وقل في اللفظ الفلان قال لا يروى ذلك فلان
 وكما اذا امكن منها اختلاف معروف من الحديث اوجه الرواية او نسبته او خبر ذلك فانه
 يبينه واما ان بعضه لا يتغير معني واما كان في بعضه اختلاف والمعني كما كان فينا
 لا يظن له الاضافة في العلوم التي ذكرناها في اول الفصل مع المطالع على دقائق الفقه واما ما
 الفقه واستخرجنا هذا الشرح في رواية ذلك ما يثبت بعينك ان الله وسبغ ان يعرف
 النظر فيهم غير مسلم ذلك ورواه في رواية حقيقته تمام برز من غير الرواية
 لعله حديث محمد بن ابي صالح عبد الله بن بكير عن جبر ما قاله هذا المالك ابو هريرة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثنا واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام
 في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام
 اذا انقضت عند ما علم على ذلك الاستدانة في اولها واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام
 من جميع ذلك انما يصدر من غير ما فينا في الاستدانة في اولها واما ما ذهب اليه في سبعة ايام واما ما ذهب اليه في سبعة ايام
 انما يراعى في جميع من وانكره الاستدانة في الشافعي لاجل في الحديث والفقه والاول في الحديث
 وهذا من جهة الاكثر من العلم لان الجميع معطوف على الاول والاساس والملاك في الاول
 المعاد في كل حديث وقابل الاستدانة في الشافعي الفقيه الشافعي لاجل في العلم

صولين

[illegible][illegible]

عن جریر

[illegible]

مطلب
الرفع

五

[illegible]

عبد الفتاح

مجلس

نہ

23

وهما انظر ظم الفاروق على وجه كونه ايم للفاوهر بعين المصداق اليه ولا يصح ان يفتي مع
 الجمع لان في النص اخر ايم احد المدينين من كونه ما يعلم به ونسأل الجمع حديث لا يدرى مع
 لا يدرى مع على وجه الجمع ان الامر ان لا يقرى بطبعا ولا من قبل الله تعالى وطبعا
 سببا للامه انفتحت الخوف الاول ما تقتضيه الجاهلية من العود على طبعها او ارشده في القابل
 لحالته ما فصل عنه الضرر ما به بنفسه الله وقدره وقوله القسم الثاني ان تضاعف
 كذا الجمع بوجه فلن نعلمنا احدنا نأخذنا فانه الله والاعمال بالاربع منها كالجمع كثره الروايات
 وسائر وجوه المرجوع وهي حرمين بهما حرمين المظان في اولها المظان في اولها المظان في اولها
 وقدم عنها النافعة ولا ضرورة الى ذكرها كما ذكرها في النظم والاساطير **فصل**
 الصالح والناهي في هذا الفصل عايناه في الاقتناء وقسم للجمع اليه فيه بعض النظم في
 فالما الصالح في كل ما يري رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لم يخطه هذا الصالح في حقه وهو في
 احد من خيل ابي عبد الله الحارثي في محبته والمحدثين كانه ذو حيل كثير الحكمة ولا يميل
 الى ان يفرط محبته على الله عليه وسلم قال الامام القاضي ابو بكر بن الطيب الباغاني في الامام
 من اهل البيت ان الهادي يشتوق اليه لما يري كل من يحب عذبه قليلا او كثيرا فقال في محبة
 ويومنا سبعة قال في هذا البيت في كل اللغة اجرا هذا على وجه الحق على الله عليه وسلم ولولا
 هذا لكان اهل كل من هذا فقد بقدر الامية عروة الهم يستعملونه الا فم كيف يحسن
 وانظر الفاروق ولا يدرى ذلك على وجه الحق المرساة وشي من خطه ان يسبح منه جوارح
 بحرية والاستحسان للفرع هذا جلالة هذا العظيم القاضي ابو بكر بن الطيب الباغاني في
 تقديره هذه من وتدل على وجه صحيح هذه المحبة في هذا الحكم قد نقل عن اهل البيت
 ان الامم يتنا وجبه سبعة واكثر اهل الحديث من غفلة الاستعلاء في الشرح والعرفان في اللغة
 من جليله اليه والله اعلم قال القاضي وقال في المايه من في الصالح وقيل في المحبة
 في الصالح والاكفاحا لغيره الله او في غفلة الامم في الغفلة **فصل** في جرحه
 اهل الحديث في قولهم في ما بين حال الاستداف في الما وشي في القاري ان لم يفرها واذا
 كان فيه قولي على ان لا يجرى على خلافه في كل قولي على خلافه في كل قولي على خلافه في كل قولي

عليه

المستقر اليه لشا به عنوه فطرقه ان يقول كذا حديث فلان يعني فلان او الفلاني او فلان
 فلان او الفلاني او غور ذلك من احوال حسن قد استعمله اليه وقد استعمله الفلاني في المعبر
 غايته الا كما جئنا في كثير من احوالها في الاصل الواحد من ما بين فلان او اكثر من هذا النص
 كونه في احوال الفلاني في ما يري من المظان في لانه وفيه قال ابو جعفر صاحب كتابه ورواه
 اي من غير عن عامر بن مالك سمعته بانه وهو ابن عمر بن قنبر في كل ما يري من احوال الفلاني
 في المظان في عدا الله من قوله كذا فلان يعني فلان او اكثر من هذا النص
 بعد من هذا النص كما ذكرنا او لا ما نعلم قال ابو جعفر صاحب كتابه ورواه
 في هذا الميم كما يعرف ذلك في بعض الموطأ في الفلاني في العاقل في هذا النص وهو انما هو اهل
 فابن في النظم وحسنه اعز من من العاقل في النص في هذا الفصل في بعض النظم في بعض النظم
 من لا يعلق هذا النص مدني ان قوله يعني قوله هو رواه لا يعلق اليه وان الاصل في هذا وهذا
 جعل في رايه اهل **فصل** في مستحبات الحديث في الامم ذكر الله تعالى ان كتبه ورواه
 تعالى او كنهه وتعالى وتعالى وتعالى او جل ذكره او تارك الله او لم يذكر الله او لم يذكر الله
 وكذلك كنهه ذكر الله صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم في كل ما لا يفرط اليه ولا يفرط اليه
 ابن جهم او كنهه في قوله تعالى في محبة فابن جهم في كل ما لا يفرط اليه ولا يفرط اليه
 تترى وترى على سائر العباد الاجبار وكذا هذا وان لم يفرط اليه ولا يفرط اليه في الاصل الذي نقل منه
 فان هذا البر رواية واما هو عا وشي في القاري في قوله لا يفرط اليه ولا يفرط اليه في الاصل الذي نقل منه
 في قوله لا يفرط اليه ولا يفرط اليه في قوله لا يفرط اليه ولا يفرط اليه في الاصل الذي نقل منه
فصل في ضبط حله في الاساءة في محبة الفلاني في كل ما لا يفرط اليه ولا يفرط اليه في الاصل الذي نقل منه
 وفيه الباب ونسب هذا الى الا في القاري في قوله لا يفرط اليه ولا يفرط اليه في الاصل الذي نقل منه
 فان الاصل في كل ما لا يفرط اليه ولا يفرط اليه في الاصل الذي نقل منه
 العا اليه البر افي الشهد وكذا هذا في الاصل ومنه البر اكله محض ادا لا ابا بعشر احوال
 اصد من غير عداه من في قوله في الما وشي في القاري في قوله لا يفرط اليه ولا يفرط اليه في الاصل الذي نقل منه
 وبالللكسوة وتير في قوله في الما وشي في القاري في قوله لا يفرط اليه ولا يفرط اليه في الاصل الذي نقل منه

ك

قال عليه السلام والخير ان يارق عنه حتى يشهد اذ تيقن بعض الوجوه وقد سئل عن رجل
مجانبا هذا من الدلائل العينية على عقل قد رسل وكثرة فقهه واعلم ان الخبر والشهادة
في اوصاف وقتها ان اوصافها منسوخة في اشراط الاسلام والعقل والبلغ والعلم والبر
وسط الخبر المشهور به عند الفضل الا اذا دقت قال في الحريه والذكوريه والعلم والتمه
الفرع مع وجود الاصل في خبر ابي عبد الله والمرآة والواحد وروايه الفرع مع حضور الاصل
هو وجه ولا حيل بها اذ انهم لا يسمون في بعض المواضع مع غيرها وورد الشهاده بالتمه كشهادة
بطلانها وما يرفع عن نفسه خبر الاصل فيه اليها نفعها ولولاه والذو واختلاف في شهادته
فقد انما في ظاهره ولما كان مالكا في نفسه وانفقوا على قول خبره وانما هو للشرح من الشهاده
والخبر في هذا الوجه لان الشهادة تخص غلبة اليقين والخبر في غيره وانما هو للشرح من الشهاده
التمه هذه الامور في العلم بالبرهان وقد ثبت فيهم جماعة في افراد بعض هذه الامور في
شوا بعض اصحاب الامور فيكون قوله الروايه في حال البلوغ والاجماع به وعليه وانما يعتبر الموضع
الروايه في حال البلوغ وهو من اصحابها في رواية ابي بصير وقوله انما في حال الصبي والبرهان
منها في العلم مطلقا ما يقتضيه وشرط البرهان المعنوي في بعض الفقهاء العلم بالبرهان
لا يكون من غير ان يشاهد وقال الباقر عليه السلام لا يكون من غير ان يشاهد وقال الباقر
شعبه وفقيه مطهره وقد نظروا في كتاب الخبر والشرعيه والحق العقلي على وجه العلم
خبر الواحد وفقيه العلماء في كماله والاصل في ذلك ما رواه ابو بصير في الموضع وصنفه
مراجل الحديث وغيره وصنفه في شكله في خبر الواحد وهو العلم بالبرهان
نور قولنا في شرط العلم بالبرهان في خبر الواحد وهو العلم بالبرهان
قال عليه السلام هو العلم بالبرهان في خبر الواحد وهو العلم بالبرهان
الذي هو العلم بالبرهان في خبر الواحد وهو العلم بالبرهان
صنفه في شكله في خبر الواحد وهو العلم بالبرهان
من الغيبة في شعبه في خبر الواحد وهو العلم بالبرهان
من سئل في سبيل سبيل في خبر الواحد وهو العلم بالبرهان

وجاءه الخلف وهو ان الارطون على المردوي مطلقا سوي كان عن سواله على سبيل علم او لم يكن
على ذلك انما هو سائلون الارض من سائلين الى سائلين في سبيل العلم او لم يكن
بهم العلم على الشهادة وورد في الحديث ما في قوله وفي رواية اخرى قال كسوا ايضا وكان الغيبة
في سبيل العلم في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
سئل في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
وقال الفقيه انه وانما هو من خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
ابن سعيد وقال ابو عبد الله وقال ابو عبد الله وقال ابو عبد الله وقال ابو عبد الله
حاله من خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
مخبره ونفي وكسوا العلم من خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
المؤمنين من خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
كان في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
فبشر في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
وشرح في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
مواضع حيث في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
روي في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
وستنبه على خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
وقع في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
بعضهم من خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
بأخبارها وجران خبرها وانشاء خبرها في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
ما ثبت ان الله اوله في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
العلم في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
وامر وامر في خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد
لغظنا من خبره في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد في خبر الواحد

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

قال وقال الخليل الرازي ما حذر من اكل السم وهو ان تتوابع الموضع سبعا عشر يوما
افتح الفم للماء وادري اصل الكلى السم وتنبه للصحة يكون بها على كذا وكذا
فاما انما فيه وجان لاهل العصبه الصرع عليهم ان يصبروا جميعا فليست امينا والى ان
مكرنا انما هو صرع فوجعلوا له اكل السم كذا وكذا صرع هلاكم وهو الذي اكلوا السم
حقيقه كما به جامع اللغة والامام ابو جهمان السيد الطوسي قال سم هلاكم
ان على الخواص ان يقولوا في كتابه فان حشره فامام في المذاهم صرع هلاكم
حدثني طريقا الى يحيى بن ابي عن محمد بن كعب بن علقمان انه يقولون هشام سم هلاكم
فقال انما اتعلم قول هذا الحديث كان فينا من يحيى عن محمد بن ادهم انه سمع محمد بن ادهم
حشره سم هلاكم في اياهه الضمير والزمه قال في بن روهو حشره سم هلاكم في اياهه الضمير
البدل قول حشره سم هلاكم والماء على قدر رايي وقول في اياهه سم هلاكم في اياهه الضمير
الحشره الذي كره ان ياكله سم هلاكم في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
ثم صاعدا فزيد عليه ما في رايي عليه فما بعد ان ساء الله به على رايي في اياهه الضمير في اياهه الضمير
هشام سم هلاكم في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
هذه القدره وانما اتقني ضعفا لا بد ليس فيه نقص فذكر في اياهه الضمير في اياهه الضمير
في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
العلماء وهذا الفقيه المرافق في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
محمد بن كعب بن ابي ايهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
الايهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
عبد الله بن محمد بن اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
الذي روي عن محمد بن عبد الله بن محمد بن اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
يذكره كذا في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
رايت روح بن عوف بن صاحب الدم قد رايت روح بن عوف بن صاحب الدم
جاءه سمه كره حشره في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير

وسم يائه وحمله عن الخمر والسموه واما حشره سم القطر يوم المياض فهو ما روي اذا
لان يوم المياض فحشره كذا وكذا على انما الطريق وانما حشره سم القطر يوم المياض
الميزه وبنيت عليه الحشره الميزه فحشره سم القطر يوم المياض فحشره سم القطر يوم المياض
منا من اكل السم في الاماكن لم يشرب من سمه فحشره سم القطر يوم المياض فحشره سم القطر يوم المياض
وكذا الحشره في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
والمياض حشره سم القطر يوم المياض فحشره سم القطر يوم المياض فحشره سم القطر يوم المياض
ولا يشرب منها وهو سمه وشماع على سلمان بن الجراح واما زعمه في اياهه الضمير في اياهه الضمير
فحين سمه سمه في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
غثيف بالضاد المجهول قال وهو سمه في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
قد رايت روح بن عوف بن صاحب الدم قد رايت روح بن عوف بن صاحب الدم
هشام سم هلاكم في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
بلط الاصل عند اهل الحديث وانه اكل وقول ما سمع من اياهه الضمير في اياهه الضمير
ان شايه على تعبير حقيقه في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
ونصب لها اي كره سمه وانه اكل وقول ما سمع من اياهه الضمير في اياهه الضمير
قول من الشيعي قال الحشره السموم الهلاليه الهلاليه في اياهه الضمير في اياهه الضمير
الشيعي فحشره سمه في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
الي سمه في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
عظيم عليه اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
كثيرا على عظيم اللحم في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
ابن عبيد ابوزهير الكوفي متفق على ضعفه قال سم هلاكم في اياهه الضمير في اياهه الضمير
الا شعري قال ابوا سامة عن بعض من غيره قال سمع الشيعي يقولون الحشره السموم
وهو شهد انه اكل السم في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير في اياهه الضمير
ثم رايت روح بن عوف بن صاحب الدم قد رايت روح بن عوف بن صاحب الدم

يث

ف

ثا

وباب الجهاد من الإيمان وسائر بوابه فإذ رددنا على المرحمة في جوابه أن الإيمان قول بلا عمل
بين غلظهم وسواهم وعما فهم الكتاب والسنة من ذهب الأثر ثم قال إن يقال في بابنا قول
المسلمين الإسلام على الحقيقة هو الإيمان الذي هو عقد القلب المصدق لأقوال اللسان الذي لا يقع فيه
نفاق غير وفاء كالكيفية وبعض المبحث الإيمان هو الأقرار باللسان دون عقد القلب ومن ثوب
ما يرويه عليهم باع لا يترتب كالأقوال المداققة وإن كانوا قد أظهروا الشهادتين فلا شبهة
ولا ضل على أحد من مات أبدا ولا يقع عليه كذا فيهم كذا والله ورسوله إلى قوله تعالى وترضون عنهم
وهم كانوا من هذا الخلق كما إن يقال وقال الشيخ الإمام أبو عمر وابن الصلاح رحمه الله قوله صلى الله
عليه وسلم الإسلام من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وقبيل الصلاة وتوكل أهلها
ورضوا بالحق البت أن استعملت اليد والإيمان أن تؤمن بالله وملكه وكتبه ورسوله واليوم
الآخر وهو ما بقدر خير وشهد قال هذا بيان لأصل الإيمان وهو الشديق بالباطن بيان هو
وهو الاستسلام والافتقار الظاهر وحكم الإسلام في الغائبة بالثبوت ولما اختلفت الأبي
الصلاة والزكاة والصوم وما يكونها أظهر شعار الإسلام وأعظمها وأبقى ما ياتي استسلام
وتركة لها شيئا يخالل هذا أفتقارها واختلافه ثم إن اسم الإيمان يتناول ما في قوله تعالى
الحديث وسائر الطوائف تكونوا شذرات النصدق بالطن الذي هو أصل الإيمان وقبولها
وصحفتها لله بهذه أنفوسهم على ما في طائفة الإيمان فبذلك القبول والشهادتين لا
والزكاة والصوم ورضن وأعطوا الحشر للمعتمر وهذه الأئمة اسم المؤمن المطلق على من ترك
ترك فرضه لأن اسم الشئ مطلقا على كل ما منه ولا يستعمله إلا في حق لا ينفك عنه
حار إطلاق في معناه في قوله صلى الله عليه وسلم لا يسرق السارق حتى يسرق وهو صومهم باسم الحرام
يتناول أيضا ما هو أصل الإيمان وهو التقدير بالطن متناول أصل الطاعات فالتقيد بالإسلام
كالخرج ما ذكرناه وحققنا أن الإيمان والإسلام صفتان منفردتان وإن كانا من أصل واحد
مسلم مؤمنا على وجه التيقن وإن التيقن من غير مقتضى فصول الحجاب السنة الدورية في الإيمان
والإسلام التي طاعتها فيها المخلصون ولا حقيقة في ذلك موقوف لهذا من جهة العلم بالحشر
الحديث وعمر هذا من جهة العلم بالشيخ إلى غير ذلك الصانع ما ذكرناه من جهة العلم بالثبوت

واقعة

وإن الخلف في تطاهره متطاهره على كون الإيمان نزيه وسفيع هذا ذهب المسلمون والمحدثين
وجعلوا للمسلمين وأهل أكثر المذاهب رواية وقصاصة وأما قولنا قبل الإسلام فكانوا كفارا
قال المحققون من أصحابنا المسلمين نفس الصدوق لا يزيد ولا نقص الإيمان الشرعي عند موتهم
بإذنه الله وعلى الأعمال وقصائنها ما كان في هذا بوق من ظهور النور في حقها لا
وأما السلف من أصل وضعه في اللغة وما عليه للمسلمين وهذا هو قوله هاواول
كان ظاهر إحسانا فالظاهر والله أعلم أن نفس المصدق نزل أكثره النظر في ظاهر الحال
ولهذا يكون إيمان الصدوق أقوى من إيمان غيره غيب لا يصح بهم الشبهة ولا يترتب إيمانهم
بما في القرآن عليهم من شجرة نبوة وإن لم يصف عليهم الأحوال وأما غيره من المؤمنين وقار
وتحريمه ليسوا كذلك فهذا ما لا يملك إظهاره ولا يشكك في حاله أن نفس هذا في كماله
عنه لا يساوي تصديق واحد الناس ولهذا قال الحارث في حقه قال ابن أبي عمير أدرت
ما من إيمان على الله عليه السلام على كل علم خاف العاق على نفسه ما منهم أحد يقول الله على
حبر وسكاس والله أعلم وأما الطائفة اسم الإيمان على الأعمال متفق عليه عند أهل النور
والأئمة السنية أكثر من الجهر والسرهم أن يشهدوا لله تعالى وما كان الله يفتخ إيمانهم
لجميعهم إلا إجماعا وأما الأحاديث في حق هذه الأئمة في الجاهل وسكتهم وأما علم
واثق على السنة من الحديث والعقائد والمطالع على أن الله لا يهلك ما ياتيه من أهل النبوة ولا يهلك
في النار لأن الله لا يعقد قلبه من الإسلام اعتقاد الجاهل لخالق الشكوك ونطق بالشهادة
فإن تصدق على أهل ما من أهل النبوة أصلا إلا إذا خرج عن الطول لجله لسانه وأولهم
الكرامة طاعة العينة أو غير ذلك فانه يكون من ما إذا أتى بالشهادة من غير
معوان تقبل وأما من كل حرافة الإسلام إلا إذا كان الكفار الذين يعتقدون اختصاص
رسالة نبينا على الله عليه وسلم إلى الأبد فأنه لا يمكن بالإسلام إلا أن يتقبلوا إيمانهم
أن نوحى الله عز وجل أن يتقبلوا ما نطقوا به من شيء إلا إذا انصرف على قول الله لا اله إلا الله
فإن هذا رسول الله عليه وسلم ومن جملته ما لا يكون مسلمًا وإن كان جاحلًا بالكون
ومطالب الشهادة لا يخفى ما في جعل من دعا ونجح لهذا القول بقوله على الله عليه وسلم

عامة أصول
الدين

أفان الناس حتى ينزلوا إليه الآية ولا اهلوا ذلك حتى ياتيهم ومن لم يزل في هذا
 الجحيم بعد قول الشاهد من فاستعنى به كذا اهل العدي لا رتبها ما فعلته واسدوا لها
 اذا انصرفوا بعد الصلاة او بعد الصوم او بعد اركان الاسلام وهذا على ما ذكره الكي في كتابه الجليل
 ذلك ما يروى عن ابي جهمان في حمله ما قاله في القدر بلسان جاتوه بصير الى ان يفرغوا به
 اذا انصرفوا بالشؤون التي في الجحيم وهو من العربيه ومن لم يعمل ذلك ما في وما في الجحيم انما
 يصير ما لا يجد الا في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 المهدي عليه السلام واختلف العلماء في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 انهم من غير ما عليه يقولون ان زمانه في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 وهو يخرجون الى ان الزمان في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 الاواني وغيره الى ان الزمان في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 جارية عليه في الحال من قال ان زمانه في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 فلا يدركه في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 لحققة اللان ولما لا يفرق في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 ومنهم من قال هو القدر في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 الخاتمة في الجحيم وهذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 حكم برده وقوله لان الزمان في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 فاذا استعمل القدر في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 ضرورية في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 اليه ولما ذكره في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 اعلم بالصواب في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 حتى ان يوشيه وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان
 عبد الله بن علي العيني في هذا الزمان وهو في هذا الزمان وهو في هذا الزمان

كان يلهو في ذلك العبد المصطفى محمد الجبلي في الخبر المورث التفسير اجمع ان سجاد الله
سلك هذا الطريق فعرف الاعيان والاختصاصات وتفوق الحق مع انفسه واليدين ولا يمانع
النام في ماله من ماله بغيره اعلمه ودية نظره ودية وذلك بغير الاستاذة والى
والنظره وفهمه ان فيجب في الخبر كذا ان سجد له فانه قد عاب عن الغايبين والى
تقر لجاد افلا حاشية وشيخ المصنف وشيخه للاستعان بهذا العا والمعلم لا يعرف
لحدسار لما في هذه الغايب التي تسمى بالمعلم فاني علم الاستاذة كذا الحاشية وان كان مع
والفرق في الاجماع المعاني كتاب لم يصاد زوايد من غيره للاستاذة شيخي انتم عليه
ما شئتم لحدسار كذا زوايد الكتاب من غيره في هذا جلاله اذ الله تعالى واذا اقرر ما في
في هذه الحاشية في ذكرها من الاستاذة لولا ما ذكرته في ذلك ان قالوا واحد في حاشية
فان الطريق المذكور في عباد الله بعبادته بعبادته في حاشية على العا والمعلم
عندنا الصنف وهو ان يقول في حاشية وصاد من هذا الصنف صبي وفيما سمعته في طريق
الشوق وفيما قرأه وصاد على الصنف اخبرني وفيما قرأه في حاشية على الصنف لحدسار
استاذهم يعرفونهم وفي حاشية وصاد وصاد وصاد وصاد وصاد وصاد وصاد وصاد
ترك الاول والصلح وصاد في حاشية الطريق وصاد عن كسر عن عا والمعلم بزيادة عن
يقال في التطويل لا يلقى بانفاق صلح ولحدسار وكان في بعض الطريق الاول على ما في حاشية
معاذ وصاد في الرواية عن كسر عن بزيادة وهذا الاعتراض فاسد لحدسار لا يصاد
الجواب في الخبر فان سجد له يسلك الاختصاص لان بحث الحاصل فلو كان في حاشية
وهذا الموضوع حاصله الاختصاص فلو كان في حاشية فمقتضى وذلك لان كذا في حاشية
وحاشية فان كسر وقيل ما في حاشية ان العا والمعلم في الاختصاص بالمعلم
والمعلم في التصلح كذا في حاشية بالرواية كذا سمعنا يعرف المتقوله بالمعلم
وكيف زوايد اللفظ الذي سمعته ولحدسار في حاشية سجد له مع النبي عليه اثنائه
على وان كان مثل هذا ظاهره لم اجد اعني اعني هذا الذي استدل به لحدسار وبعض
لم يصدق في حاشية اخرى وهو ان سقط عنهم الطريق في حاشية عن الحق في حاشية

محمود بن علي بن ابي طالب ومذهبه انه يستحق الامام والحق والله اعلم قوله فادبروا اذانهم
فقلوا الله لا اله الا هو هذا لا انقصه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر الى هذا الظاهر
الى قوله لا انقصه فاحسنه والظاهر انقصه الى الجميع نعم انه اعظم مرد ولم يصح ان يحل الله ان
يقلدوا ما قلنا من غير علم وليس هذا الله اذا انزل الله لا يكون على الارض ما يعرفوا به
لان الله اعظم بالوجه ان يخلو ما هو عليه ولا يدركه بالانوار على هذا وليس
هذا المذهب مع الوجوه ولا المنهيات للشيء ولا السنن للزواجر للملوك ان يخلوا
الحاجز في هذه الحادثة زيادة في القصور والزيادة في رسول الله صلى الله عليه وسلم
الاسلام فادبروا اذانهم وهو يقول الله لا اله الا هو فادبروا اذانهم على شئنا فعلى عدم
الاسلام وقوله ما فهم الله على نزل الاشياء في الغرض اما انوار فليست على هذا
قبل شرعها وقبل علمه ان اراد ان يزيده في الغرض بغير صفته كان يقول لا اله الا هو
ناو اضيق ونحوه ان اراد الاصل المانع الله لا يخلو في الغرض وهذا مذهب مالك والشافعي
مؤتمنه على كل منعه من قوله ونزولها في قوله لا اله الا هو على ما هو عليه والله اعلم
واعلم انه لم يزل هذا المذهب في كل زمان ومكان في حجة الله ورواياه في حجة الله
مرجعه الى الله في بعضه الصريح ولم يذكر في بعضه الا انه وذكر في بعضه الله و
بعضه الى الله في بعضه وذكر الله في بعضه وذكر الله في بعضه وذكر الله في بعضه
ونقصا وانما هو دينا وقد جاء في بعضه من قوله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو
وهو الله وحده وقوله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو
الزمان في الحجة والاضيق في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
انتهى في ان كان انقصه على ذلك في شجرة الله في قدان ما اتاهه غيره من العبادات في كل
وان انقصه عليه كان انقصه في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
الروايات في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو
في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
الحكماء السبع وهو يقر من الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو

ارسل ان امر المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جافا فاجاب الله وقوله صلى الله عليه وسلم
لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
العباد في كل زمان ومكان في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
فادبروا اذانهم صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
الاسلام الى الحادثة في الاحداث في الصلوات في كل زمان ومكان في حجة الله صلى الله عليه وسلم
وهو لا يخلو من الحادثة في الاحداث في الصلوات في كل زمان ومكان في حجة الله صلى الله عليه وسلم
مقصود كماله وفيه ان وجوده في كل زمان ومكان في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو
والله اعلم بالصواب في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو
علاء العبد المذنب عبد الله في كل زمان ومكان في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو
الامر وفيه في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
عاشور والافق في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
العلم في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
وبذلك في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
باب في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
الابدية العاقبة في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
نعم ان الله تعالى في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
الرب كان قد بينا في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
وحسن الالوهية في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
علم الحق والحق في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم
والنبي الهادي في حجة الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم

والله اعلم بالصواب

باب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

يعرفوا ليزدادوا بطاينة الله على نفسه ما قد فاه من الزلاله لمدى على الحق ان الجاهل
 من الجاهلية المادى بدقيه لا اعتقاد العقل فيه حوارا بل بعض العلم الى لاطعة اليه الله عليه
 الحق والحق وهو اشار به بعض الاباء على ما يراه معلومه ومواقفه المتبع له اذا لم يعلم منه
 عما لم يسميه ومنه حوارا قول الرسل الخ من انى انت ولى والى العاقل يباين عن الله في كل وجه من
 الشك واللاف في كل علم والى العاقل والى الصانع لا يحصى تداعى على حوزة سوا كان انما في هذا
 او كما في احياءنا ومثاله في ذلك والله اعلم قول سلم بن عبد الله حتى لا يمتنع من ظهوره في انما
 ان هشام بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 الاسناد في يوم واحد من هشام بن عمار وسوا من يوم واحد فاجابوا بما عرفت من انما
 هو في حق الحق في مثل هذه الاشياء كما في العلم بالحق في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 ان الله عنه المرح وغيره ان الله في الحق في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 فحتى ان يكون منكم من علم الله صلى الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 سواه السمع خلفه الا ان علم الله صلى الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 لعن الله من كفر من العلم بالله صلى الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 من كل شهداء ان الله لا اله الا الله مستقبلا بها قلبه فيبشره بالجنة قال ان يكون معاذ بلغه بعد ذلك
 امر الى على الله عليه وسلم لا يهجرة رضى ان كنتم علمه في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 الذي طاهره في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 من كل خبره له ولا علم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 من كل الخبره فانه اخبره معاذ في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 واما امر الى على الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 له وادعاه على الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 ليجتاهد في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 متبع ان يكون قد نزل علمه على الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 سبق ما قاله الا على الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به

فما نصير معرف فاما امور الدنيا فانما على حوزا من الله على علمه صلى الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 واما الحكم الذي على الله تعالى في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 وتوفيقه في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 واما امر الى على الله عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 الى ان لا يفر عليه في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 ولا كان لا يفر عليه في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 هو في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 انهم لم يفر عليه في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 عليه وسلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 فاستغفر الله في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 حيث لم يفر عليه في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 ان الصانع قد فقهنا بانه في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 كونه في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 بعضهم من بعض وهم امر في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 سنا وما امر في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 وهذا الخلف الا في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 وعيننا من كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 الصانع المنزه والى كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 والله اعلم في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 دها الى الله في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 منه وشكره في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به
 ذلك كله الى ما لا يحصى في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به في كل ما في العلم به

عق

والإمام واسمه عبد الملك بن عمرو بن قنبر فذا تقدم بآبائه وأخيه إلى الولد الثاني فمات في يوم الجمعة
الضيقا فتركه صلى الله عليه وسلم إلى الأمان وضع وسعور وشبهه هذا رواه عن أبي حمزة الثمالين
أبناؤه عن عبد الله بن إدريس عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة
عن سهل بن عبد الله بن زياد عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة
من رواية سهل بن زياد وسعور وأبضع وسننود على أكثر رواه الحارثي في أول الأثر وهو ما انفرد
بضع وسننود لأكثر رواه الترمذي عن طريق حسن في أول الأثر وسننود بأبناؤه وأبناؤه في أول الأثر
من رواة الترمذي في أول الأثر عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة
فذلكم الشيخ أبو حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة
السهلي ورواه عن سهل بن زياد وسعور عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة
الطبري عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة
ومن بعد ما رواه الحارثي وضع وسننود وبسبب ذلك ما رواه حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة
فيما رواه حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة
رواه الأثر في أول الأثر وسعور وأبناؤه وأبناؤه وأبناؤه وأبناؤه وأبناؤه وأبناؤه وأبناؤه
جاء في ما رواه السبع أن الأثر في تفسير هذه الشعبة يطول ووجه في ذلك فسببنا في أول الأثر
فأما ما رواه السبع أن الأثر في تفسير هذه الشعبة يطول ووجه في ذلك فسببنا في أول الأثر
سفي في كتاب الجليل للمصنف أن الأثر في تفسير هذه الشعبة يطول ووجه في ذلك فسببنا في أول الأثر
لكل ما رواه في أول الأثر وأما ما رواه السبع أن الأثر في تفسير هذه الشعبة يطول ووجه في ذلك فسببنا في أول الأثر
فقط في أول الأثر وكان الجليل وضع سبع وعلا ما رواه السبع أن الأثر في تفسير هذه الشعبة يطول ووجه في ذلك فسببنا في أول الأثر
في أبي حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة
وسعور عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة عن حمزة
وظواهر الشعر مطبوعة على الأصل كما وقع هنا أيضا ما رواه الأثر في أول الأثر وأبناؤه وأبناؤه وأبناؤه
وقد علمنا أن الأصل الأمان أن الأثر في تفسير هذه الشعبة يطول ووجه في ذلك فسببنا في أول الأثر
التصديق ولا يعلمه وإنما خلق أهل الصلوة ليس تصدقوا عن إيمانهم في الشعر ولا في الشعر في الشعر

الحافط:

[illegible]

ذكروه تعزيتيه وانما كان الجبر عذرا لنا هذا لو كانت الابواب ان الله عليهم اوليا والذين
 ليس عليهم فليعلم اخرتهم وهذا بينهم اليها ونسأل الله ان يوفقنا في معرفة امور الله طرقاته وان يحسن
 بحججه ورحمته واسأل الله وسعي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يوفقنا في معرفة كل ما في ذلك من
 فائدة ذلك الامام الساطع رحمه الله وسفنا اخاه سفيان فقد سمعناه وزانوا من وعظه عليه السلام فقدم
 وشئله وما يتساهل اخبر الناس فيه هذا الباب ما اذا راينا اننا سمعنا متاعا ميبعا بالحق والحق فانه
 لا يكون ذلك ولا يعرفون ذلك في عيبه وهذا خطأ ظاهر وقد فضل الحق على الشبه على علم ذلك
 انما على البائع وان يعلم ذلك به واسأل الله واماضه اليه ويرتبته فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في هذا
 الحديث الحق عليه خير من يد فان لم يستطع فليست به فان لم يستطع فليقله فقله على ما عليه من صغره
 معناه فليقله فقله وليس مراد ذلك ما رآه ولا غير منه البتة لانه هو الذي وشئوه وتوكل على الله
 عليه وسلم وذلك نصف الابان معناه وامضه اعلم اخاه شجرة قال الامام عياض رحمه الله هذا الحديث
 فليقله فقله العبد الحق المعبود ان يعرفه بكل وجهه ما يمكنه من الله من قول ان الله اكبر من ان يخلق
 المكنس به او يامر بفعله وترى المعضوض به دها الى كسها بعينه او يامر اذا امكنه وفرق
 والتعريف به الى الجاهل وذكر العدة الظالم الحق في شجرة اذ ذلك ارجا الى تيقن قوله ما في الحديث
 من قول ان الله الصالح والعقل هذا المعنى في الجاهل المعنى في غيره من المروق فطاعة ادا من
 ان يترك طاعته منكم استدلوا على ذلك بكونه جانيه مع عياض من طاعة الظالم فان على طاعته ان يعرفه من
 منكم ان يعرفه فقله او غيره ببسكه به واقتضى في القول ان الله اعظم والتقوى فان
 ارشده مثله لا يعرفه فقله وان سمعته وهذا هو المراد بالبدلت ان الله اعظم على ان يعرفه
 بدو ذلك استعان بالمورد ذلك الى غيره الظاهر اسلم وجوب وليف ذلك لا في الاثر ان كان المنكر
 مرفوعا او من على غيره فقله هذا هو الحق للملء ووالا العار فليقله الله والحق في طاعة الله الى الله
 فانهم على حال وان قيل وبالله اذ الله الاوامر الهام في حال المؤمنين في سماع الاحاديث
 بصدره في الاكرام ان لم يسمع قوله سالم سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال من سألني عن امر الله او الله
 الامام الاعلى قال له واكرامه الى الوقت فقله فقله وعنه سالم قال من سألني عن امر الله
 باهل الجاهل والحق ان الله اعظم ولا يشترط لاسم الله في قوله هذا الاوامر الامام المعين وهذا الذي

فتحتمر المملوك المأمور ونزك نوحهم على الشاغل بالامر المعروف والهي عن المشرق عن رايه والله اعلم انه
 انما يامر ونهايهم كان عالما بما يصره ونهى عنه وذلك لخلقه الخالصي فان كان الامام العاظم والامام
 المشهور كالصلاه والصيام والزكاة والحج ونحوها فكل المملوك علمها بالادان فان رضى انفسه الى الوفاء
 ما ملق بالجنه فاحذر ان يعلم مدخله ولا يخرجه من ذلك العلم انما العلم انما استقر به على
 اما المختلف مثلا او رايه ان على احد المذاهب كل مجتهد صيب وهذا المختار من المذاهب
 او اكثره وعلى المذهب الاخر المصيب له والحج غير متعين والامر شرع عنه ان رايه في
 النقصه التي في خروج الملاف من حجب من يولد له دون العلم مستوفى على ما في الحج
 والحلافة لا يلزم منه اعتلا لا بسنة او وقوعه على غير وجهه وذكر ان قضى الفقه ابن النجار والابن النجار
 الشافعي في كفايه الاحكام العلمانيه ما في المصنفين ان قوله العلم انما استقر به على العلم انما
 مذهب فيما اختلف فيما اعتاد اكد ان المجتهد اول اجتهاد ادم لا يعتبر ما كان من مذهب غيره والله اعلم
 لا يعتبر ما ذكره ولم يلزم الحاقه الا ضرر من المجاهد والابن في سفره رحمه الله اجتمعوا على ان
 مجتهد لا يفتي على غيره وكذلك العلم والفرق انما في ان يرضى على خالفه اذ المختلف في الاجماع
 او في اساطير واسمه العلم واعلم ان هذا الباب على علم الامر المعروف والامر عن المملوك فوضع في
 مشطوله ولم يفتي في غيره من الارض ان لا يرضى قوله حد وهو ما علمه قديم الامر وما كذا في
 المشرق العقاب الصالح والطالح والامام المعروف والامر عن المملوك فوضع في مشطوله ولم يفتي في غيره من الارض ان لا يرضى قوله حد وهو ما علمه قديم الامر وما كذا في
 عن امره ان يقسم فنته او يصير مجازا لم يفتي لطالب الاجازة والي في تخيير رايه من قبل
 ان يرضى به ان يرضى به فنته او يصير مجازا لم يفتي لطالب الاجازة والي في تخيير رايه من قبل
 قوله ليصرف الامر من نفسه وقال تعالى ومن يعزهم بالله فخذهم بالامر المأمورين وكان على الامر اجازة
 فيما لم يفتيهم سبلنا وقال تعالى بحسب الناس ان يذكروا ينزلوا السماوات بماء ثقيلا فينزلون ولقد ذكنا البحر
 قبله فلهيول انه البحر مدفوعا ليعلى العاذرين واعلم ان الاجر على قدر العيب لا يتاخر له لصاغة
 ومودة في رايه وطلب المجاهد عنه ودام المثل له لديم وصادقته ورحمة في رايه ليعرفه
 ورحمة ان رايه وتقدم اليه على اجرة وتقدم مضارها وصدق الانسان في حجب رايه في
 عامه اخرته وان ادى التكاليف في رايه وخدمه في رايه وخدمه في رايه وخدمه في رايه وخدمه في رايه

الامفتى *

[illegible]

كان
هكذا

دله من خلعه عرس مع هذا هو محمود علي ما از الحرة هذه ايام مفسده كاله ليل للاداء لم يعرف
 الجنة والتقى والتفكير والتفكير وانعام الذوق بالقلوب من الارض على حيك عتبه هذا هو لاهل العلم والمير وال
 افضى للفضاء الماروري كليل للتحسين ان تفتحن في العلم فظهر المحامات فاعلم على الظن استبصار اوقدها
 الامارة والاراضيت فو لك فزان احدها اماره كونه لك انتاه حرمه ففوز استداره كالمثال الجوهري
 شق صفوه ان رصلا جليل فقله وانما اوله ليزيها فخوره لك مثله الحاله الخسيس وقوم على
 الكشف الخسيس ذلهم فزان ما لا تستدرك والذو عروء لك غير الخسيس في الخسيس هذا انما العذر
 على الكف في الامكاره العرب التي ما تفرع هذه اليه وهو الخسيس عليه ولفه الا انه
 فان سمع اصوات للملك في كذا اذا حكمه حراج الادوار لم يعلمها بالتي تولى الملك اظهار ليس
 عليه ان كشف عن المظن وهو ذكر الماروري في اخر الاخبار المطاينه ما خلف في المنسبه من الاعمال
 من ولاء للامراء المعروف النهر في الشكر والشرافا على امضاها وسجل الامم هذا الباعلم
 فانه وكبر الحانه اليه ولو بعد ان علم من ولاء الاسلام وانه اعلم في حبه وركب ما سويها
 الا عن غير اسهل في جعل اسد على السبع وعمر من لم عطا ورسرته على السبع فقل
 وعمر من يعطو على السبع عاده واه الامم على السبع وعمر من يعطو على السبع
 عن الحارث بن حنظل بن عبد الله بن الحارث بن عبد الله بن السموذقي عن ابي رافع عبد الله بن سمويه
 ان يسئله عن الله عليه وسلم قال من ربي عنه انه في قومه في الحارث بن ابي رافع عن الله بن سمويه
 يا بنو زينة سنة وقدره وانما نوره انما الخلف بعد خلقه فلو كان لا يعاونون ولا يعاونون
 فاحمد بن عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه
 حذر من قال ابوامرؤس قد سمعته من عمر بن عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه
 فاستنقذ على عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه
 كما حدثه ابن عمر بن عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه
 الا انما هو على ابي عبد الله المدعي وعمر بن عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه
 ابوامرؤس بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه
 وهو عن عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه عن ابي رافع عبد الله بن سمويه

مع فذلك يشهد الدال هو عاين عن النفس التي تحزن حياء عنه اوجيد الرواية على هذا الباب
 كما يلحق الحذف والصواب في العاين من شدة الدال الجمع فلا بد ان يكون اولها مسنداً وهذا يدل
 اهل الحديث والصحيح وهو راجع الى الفقه وهو الزيد وهو الصواب في شدة التمسك به من قبله اقول ان
 خليم وجوزهم ونحو ذلك كماله عبيدك معر الخشي من المكثرين والابل الذين ملك لهم الماشية
 الى الافدول ان القسوة في العاين عند ازال الابل بعاد الدرس لم حلتها وصياحهم قد سوت لها
 وول على اهل علمه وطلعت غلام قرا المظلة في ربيعة ومصر قوله ربيعة ومصر ذلك العاين
 اي القسوة في ربيعة ومصر العاين اما قرا المظلة فما ناسه وقيل هو عاين الدالان بقوله المظلة
 الناس في قول شيخنا من الكبار والمرداد ذلك انحصار المشرق في ربيعة ومصر في المظلة
 الاخر ايسر القدر هو قلت في وكان ذلك في ربيعة ومصر في المشرق في ربيعة ومصر في المشرق
 من المشرق في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 واما قوله على الله طبعه علم النفس والخيال فالنفس هي النفس العاينة والخيال هو الخيال
 ولنفقنا الناس واما قوله على الله طبعه علم النفس والخيال فالنفس هي النفس العاينة والخيال هو الخيال
 فلا تشبه ان يكون قد صغر كونه صاعين من الخيل والابل والوبر اما قوله على الله طبعه علم النفس
 في اهل النفس فالسكنة العاينة والكون على الان ما ذكره صفة العاين هي النفس العاينة والكون على الان
 رهانه وفيه كفاية لا بد ان يكون ربه عليه وانه علم والاساس في الباب فقال لم كماله عبيدك
 في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 حبيدك في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 وعلم انما هو علم في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 سعد وعلم ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 تقدم في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 محمد بن ابي المظلة في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 والاول من ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر

لا يكون اهل هذا الشأن فمما وقف على هذا الباب والاد معرفة ان بعض هؤلاء لا يتصلح بالانها لعه
 تفتد بعرض حاله او غير ذلك الاخر اضع في علمه عليه الطرق بعبارة متحققة وانه اعلمه ع

بيان انه لا يفتد بالانها لعه
 وان ربه المؤمنين الامان وان افاض السلام على من يخلصها من قبله على اهل علمه وسلم لا يكونون في الجنة حتى
 ينشروا ولا يوفى ولا ينجى قاصوا ولا ولا يفتد على ان اذا قطعوا صباغين افسدوا السلام بينهم وقيل ان
 الاخي والذين في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 الذين في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 لا يمل ان اكل ولا يصالح اكل في الامان الا بالتحارب واما قوله على الله طبعه علم النفس
 هو على ظاهره واعلم انه لا يمل الا بالتحارب ولا يكونون في الجنة حتى ينشروا ولا يوفى ولا ينجى قاصوا
 ذلك السبع اربعة وهو الذي لا يمل الا بالتحارب ولا يكونون في الجنة حتى ينشروا ولا يوفى ولا ينجى قاصوا
 الذي في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 وفيه كفاية لا بد ان يكون ربه عليه وانه علم والاساس في الباب فقال لم كماله عبيدك
 في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 حبيدك في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 وعلم انما هو علم في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 سعد وعلم ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 تقدم في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 محمد بن ابي المظلة في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 والاول من ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر

بيان ان الذين
 فهم الذين في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 وعلم انما هو علم في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 سعد وعلم ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك في اهل اسامة في ان كماله عبيدك
 تقدم في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 محمد بن ابي المظلة في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر
 والاول من ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر في ربيعة ومصر

[illegible][illegible]

[illegible]

بیان کفر قال تعالیا اللہ

والله اعلم بالصواب
فوله من رسول الله صلى الله عليه وسلم جلد الصبي بالخديب يفي أنزل الحائضه التي هي الحائضه
قال ابن الرواس ما قال سلم قالوا له ورسوله اعلم قال قال اصبح مع عدي بن موسى وكان في بلاد كرك
على ناعيل عليه وقتة فلما سمع من جافن له كرك واملح قال له طيب ما يولد لك ولدك ذلك ما يولد
مؤخر منكم جميع اما الخديب فيها لقنان فصحا خفيفا ليا ونشد بها والحق هو الصبي الخديب
قول الثاني واهل الاله وبعض الحديث والسيد قول الثاني امر به وعلمه بالخديب في خلا
في لعوده لذلك نسد الروا خفيفه والخبر ايضا فيها الخفيف وعلى قول الثاني هو كرك
الفرق واسم الثاني وبغيرهما جميعا لكان مشهوران والسم المطر واسمها حديث فخلعت
العلماء كرك قال بطران بن كرك على قولين لا يحسمها وقد ساء منه وتعليق على اصل الروا
مع قوله الاسلام قالوا وهذا الذي قاله بعضنا ان الكوكب فاعلم من منقضي المطر كرك
اهل الحائضه نزع وعرضه الاشك في قوله وهذا القول هو الذي ذهب عليه اهلنا
نهم وهو اصل الحديث قالوا وعلي هذا القول طربان بن كرك ما قد مضى في الروا
مقتضى الرواية اعتبار بالاعادة كانه قال طربان بن كرك في كرك ما قد مضى في الروا
كركه لا انها كركه متبره لان في روايتها وسيل الاداهه اياهه متبره بين القوم في الروا
بصحة او باسناد اهل الحائضه في كركه والروا والمضى اصل قول طربان بن كرك في الروا
نعت الله تعالى لا قصاره على اضافة العتب الى العاك وهذا الذي تحققت به العاك في قوله
الاداء الروا اخبرني في لما اصبح من الناس شاكرك وكافروا الروا اخبرني ما زال الله التماس
لا اصبح في ربيع الناس ما يوافي بقوله ما يهاب علي الله كركه والله اعلم واما التوفيقه فكل من طوط
فخلصه الشيخ ابو عبد من الصلاح رحمه الله فقال التوفيقه اصله ليس هو نفس العاك فانه صدر
ناجيه التوفيقه وقيل في ربيع وطول وياض ذلك انما في ربيع ربيع وعنه في المطا والروا
السند فيها وهي الروا فنه جنازل القدر الثاني عشر في سقط كركه عشر الله في ربيع المطع
مطع التوفيقه احبر ما عده المصدق سبعة فخان اهل الحائضه اذا خاندك مطع يسقط
الى السخره الغاوم منها وقال الاصمعي لما اطاع منها قال ابو عبد الله اسعج اهل السخره

واما ما هو اهم الزنا والوطا وعقوق الوالدين والسرقة وقذف المحصنات والفرار من الحرب والافساح
في بيع كذا الخاها فافعل في احوالهم تعرف بانها جملتها مما يعلق بها بلعنان العوال والفساد في
علمنا على هذا فقال لكل واحد منها في كتاب الكتاب وان كانت في موضع ما اجر الكاير كان المراد
الكاير لا يعلق في افضل الاحوال والله اعلم **باب**
الكاير واكرهام في ان يكون في بعضه كالكاير في شئ او في بعضه على ما علم في قوله
انتم يا كذا الكاير بانما الاشكال به وعقوق الوالدين وشهادة الزور وادق في قوله وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم في كل شئ ما زال كره حتى لم يبق له سكت قال سلم وسكني محمد بن الحنفية
وهو من شدة كراهته في شئ سجد الله عن ان يكره من شئ منهم من انى على ما علم في قوله
الكاير بالله وعقوق الوالدين في كل شئ فقال كره الله وقال كره الله وسكني من قوله في كل شئ
اجمع في شئ سجد الله عن ان يكره من شئ منهم من انى على ما علم في قوله وكان رسول الله
الكاير وسئل عن الكاير فقال الكاير بالله وقول النفس وعقوق الوالدين وقال لا ابتكركم الكاير
قال قول الزور وشهادة الزور وقال شئ وكذا في شئ وشهادة الزور وقول النفس في كل شئ
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ السبع للموتقات في كل شئ الله ما علم في قوله الكاير بالله
وقول النفس في كل شئ الله لا يعلق في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
الموتقات في كل شئ الله وهو في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
اما ان يكره ما فيه شئ من كذا في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
الى هذا لان شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
وقد علم في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
فعله وهو في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
فاحسنه ان يقول في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
لكن في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
يرى في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله

في كل شئ

في كل شئ

فوقه في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
وهو في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
انتم يا كذا الكاير بانما الاشكال به وعقوق الوالدين وشهادة الزور وادق في قوله وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم في كل شئ ما زال كره حتى لم يبق له سكت قال سلم وسكني محمد بن الحنفية
وهو من شدة كراهته في شئ سجد الله عن ان يكره من شئ منهم من انى على ما علم في قوله
الكاير بالله وعقوق الوالدين في كل شئ فقال كره الله وقال كره الله وسكني من قوله في كل شئ
اجمع في شئ سجد الله عن ان يكره من شئ منهم من انى على ما علم في قوله وكان رسول الله
الكاير وسئل عن الكاير فقال الكاير بالله وقول النفس وعقوق الوالدين وقال لا ابتكركم الكاير
قال قول الزور وشهادة الزور وقال شئ وكذا في شئ وشهادة الزور وقول النفس في كل شئ
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ السبع للموتقات في كل شئ الله ما علم في قوله الكاير بالله
وقول النفس في كل شئ الله لا يعلق في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
الموتقات في كل شئ الله وهو في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
اما ان يكره ما فيه شئ من كذا في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
الى هذا لان شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
وقد علم في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
فعله وهو في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
فاحسنه ان يقول في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
لكن في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله
يرى في كل شئ الله صلى الله عليه وسلم في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله وقول النفس في كل شئ الله

في كل شئ

في كل شئ

في كل شئ

في كل شئ

في كل شئ

في كل شئ

[illegible][illegible]

الاخرى ولم يخط الا في غير موضع من المخطوطه ونحوها الاخرى وهذا امر ظاهر من وافي
 مسجود وفيه موافقه لروايه غيره في دفع النطقين والله اعلم واما صاحب السجل في نقله من وافي
 بجول الفاد وهو من غير مشترك بدو المخطوطه فقد اجمع عليه المثلث ولما وصلوا للمشرق كان من بين
 فيه ما يخلو فيها ولا فرق بين الكافي وبين غيره من المصنفين ومنه عزة الزمان وسائر القرون والاف
 عند هذا المثلث في الفاد وما عداه وغيره ولا من غير هذا في الاسلام ومن في التفسير في كل مكان
 ملكه بغيره وفي ذلك واما جولد في غير مشترك الحنفه فهو مقطوع له به لان في مركزه
 مان من صرا عليها في المخطوطه الاول وان كان صاحب كبره مات مصر عليها فهو في المخطوطه فان
 اوله والاعتماد في الفاد واوله في الحنفه والله اعلم واما صاحب السجل في نقله من وافي
 من جولد في المخطوطه ان احاط الكافر لا يقطع لهم بالدار وانهم ان دخلوها خرجوا منها في كل
 في الحنفه ومنه ما هو راكمه في مخطوطاته والله اعلم

قتل الكافر بعد قوله لا اله الا الله

في حديث مقداد بن الاسود رضي الله عنه انه قال رسول
 ارسلنا لقتل صامك الكافر فقال في نفسه لا يدي بالسيف ففقطع يده لاديني بشجرة فقال
 لله انا قاتل رسول الله بعد ان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبلوا الا ما قال رسول الله فانه
 صامك الكافر ان قتله وانك من قتله قبل ان يقول كلمته التي قال وفيه اسامه من يدعي اسامه
 لعن الله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فقصها القوافل حنيه فادركت وقال لا اله الا الله
 وطعنه في موضع من ذلك فذكر له النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقال الله
 الا الله وقلت ان قتلت رسول الله انا فاحملها فاحملها الساج قال اقلست عرقه في جحر قمار
 ام لا قال لا كرهها علي حتى تفتيت ابي اسلمت بعينه فاحملها بعدوا والله لا اقبل ما ياتي منكم
 دوا الطير يعني اسامه قال قال رجل الاقل الله تعالى فاحملها حتى لا يكون فيه وتكون للذين كره الله قال
 سعد بن مالك ابي لا يكون فيه وانما كرمك من يدور ارجاء ما ياتي كرمه وفي الطير الاخره
 حتى قتلته فاحملها بلع الله صلى الله عليه وسلم صا الى اسامه اقلته بعينها قال لا اله الا الله
 قلت رسول الله ما كان يعرفه فقال اقلته بعينها قال لا اله الا الله فقال لا كرهها حتى تفتيت
 اسلمت قتلته في اليوم واد الطير الاخره الذي صلى الله عليه وسلم وعاد اسامه فقتله في النار

فليقتل رسول الله الا الله اذا كانت يوم القيمة قال رسول الله استغفر الله ما لم يصنع ولا اله الا الله اذا
 خان يوم القيمة فحمل لا يريده على ان يقول لا يصنع ولا اله الا الله اذا كانت يوم القيمة الشجر لما
 الاطاسا الباربعه للمداورين السود وفيه الرابعا الذي قد عطا ان عبد الله بن عمر بن الخطاب
 ان بعد الادب عن رسول السود الكندي وكان جليفا في حقه وكان من شدة دله على رسول الله صلى الله عليه
 ولم انه قال رسول الله فليقتل رسول الله من بعد ما كان من تعذيبه في كل سنة من حقه فانه لم يفتي في كل
 السود من بعد ما كان من تعذيبه في كل سنة من حقه فانه لم يفتي في كل سنة من حقه فانه لم يفتي في كل
 فقول ما نيا ان المقداد بن عمرو في السود قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 منونا وان السود من قبله في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 فاقعاه من بعد ما كان من تعذيبه في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 عمر بن الاسود وذلك في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 واسمه من بعد ما كان من تعذيبه في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 انما يروي في نسخة ابن ابي الفوارس في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 وامر الله بذلك الخليفة زوجة علي بن ابي طالب في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 وذلك ما جاءه هو بندها لقنار الله اعلم ومصادره في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 قد يكون لان عمارا ما جاءه زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 تستلزم العسر على نفسه الى السود لكون عمر وهو اصل هذا المستحبات لنفسه الله
 لم وكان له في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 سعد بن المقداد وجعلوا في الحنفه كني ابا الاسود وقل للمسلمين وقيل بعد الله اعلم ولما
 قول وكان في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 وفيه ان الاسود طافه اضلع مع سبعة ابناء واما قوله في نسخة الكندي في اشراف حنانيا
 لعل النسب والوالد ان ياتي من قبله من بين الناس في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من
 هذا وقد نقل الاحكام عليه العاصي حمير وغيره وحيات ابن احمد في كل سنة لا في الا انه قد عطا في خطبه وقرأته في الصواري ان غير ما كان من

كذا في نسخة
 ابن عمر بن الخطاب
 في نسخة
 ابن عمر بن الخطاب
 في نسخة
 ابن عمر بن الخطاب
 في نسخة

والله اعلم انما نحن على ظاهره اسبغ ولا يريد ان يخرجك عن حكم على امره على علم بل يعظم واجرك على علم من شئ
لكن ان اردك على ان تدينه فليكن من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفاء وكرامات وادبها
وقرب وللملأمة اسما من هذه النون فليكن في الدال ولسانها من على السيف
كذلك بعض الامور المعجزة روح لطيف وفي بعضها وفيها فلا حاجج والسيف صوره الى
فوقه من روحه فلهذا فان من شئ انما متعديا ولما رادها انما تعديا من قول الله
فان يحكم الله لاطرافه وقرب فلا تخرج من الى الكوا والاعمال واعلم ان في اسناد بعض الناس
هنا المحدث ما انكره الدار فليكن في قوله وهو قول سلمة بن ابي نعيم وقيل عبد الله بن
ابن عمر بن ابي نعيم بن الوليد بن عمر بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
عن الهري هذا الاسناد وهذا هو هذا الاسناد في رواية المحدثين في الدار فليكن في اسناد
الاسناد هذا انما هو في رواية المحدثين في الدار فليكن في اسناد بعض الناس
عن الوليد بن هذا الاسناد عن علي بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
الدار فليكن في كتاب ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
عن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
عبد الله بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
عن الوليد بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
واسقط ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
عبد الله بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
الدار فليكن في ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
اسناد هذه المحدث فليكن في ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
هذا الاسناد في ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
ابن عمر بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
في اسناد هذا المحدث فليكن في ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم
المتناهي على ما هو في ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم بن ابي نعيم

عنہ

[illegible]

المدون قال القاضي هياض رحمه الله سبحانه على ما يحد منه التزم العصب المذكور مع قوله هياض
مرونة الياء ووضعت ولا يحد منه وان كان لا يحد منه لئلا يكون له المجهول العصب
منه ولا وادعوا هذا انما يشبه افعاله على ما في المعاني والاصناف على ما علم وقد عرفت
الخاص بها فان الشيخ المذكور في علم معرفته بطول ما مر عليه في النسخة من هذا
والشبهة للنسب والاختلاف في العلم كذا ما عرفت وروى في الخلاص هذا على ما عرفت
فكيف بالناظر والمعلم وانما روي في كتاب النساب والحرارة العنصرية وقوله العنصرية في النسخة
الخطية من هذا وان ذلك العام الحشوي اجدد وعينه ولا يحتاج الى العلم به وما عرفت
فان الانسان لما يدرى بصانع الكون يشهد بحججه وحججه وحججه ومعرفته واطلاقه
منه لا يورثه وهذا من الكون طلقا وكذلك الاعمال القوية فبعدم الخلال في العلم
ولما لا والتكبر لا يتناول على العنصرية التي في الدنيا لكونها ظاهرة في واجبات اهلها
لم يكن عرفت اسبابها في ذلك يستلزم من غيره فلم يبق فعله وفعل الشيخ الذي في العلم
الابن يورثه لا يستحقان حق الله تعالى والله اعلم واما الدلائل الدورية لكونه في العلم
ما من السبل المتخارج ولا شك في علمه بالعلم وشبهه فاذ كان من علمه في العلم
عاشا فليد من منعه الذي في العلم فان الامور في العلم كان اربابا من علمه في العلم
بحيث في العلم واما الحاشية اذا بعد العصر فتستحق هذا العلم وعنه ما عرفت
لشرفه بسبب اطلاع ملائكة الليل بالانوار وفي ذلك واما منابع العلم على الوجه المذكور في العلم
الوحيد بعينه العلم وامامه وتسمي الى الفتن منهم من سمعنا سببا في العلم في العلم
ووقع في معظم الحوادث الدورية المانية عن اوجهه لان العلم في العلم في العلم في العلم
الاصول في الرواية المانية عن الذي هو صحيح على معنى بلان الفرس في الفقه في العلم في العلم
العني والله اعلم وادعوا

باب غلط في قول

الانسان انه وان قيل نفسه بشي عتبه في النار وانه لا يدخل الجنة الا من سلم عليه
قوله على ما علمه من علمه وقيل انفسه في الجنة في قوله في قوله في قوله في قوله
خالد لعلها فيها اذن ومرت ما فقلت انفسه في الجنة في قوله في قوله في قوله في قوله

في الحديث المذكور في قوله على ما علمه من علمه في قوله في قوله في قوله في قوله
عنه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
خالد لعلها فيها اذن ومرت ما فقلت انفسه في الجنة في قوله في قوله في قوله في قوله
الانسان انه وان قيل نفسه بشي عتبه في النار وانه لا يدخل الجنة الا من سلم عليه
قوله على ما علمه من علمه وقيل انفسه في الجنة في قوله في قوله في قوله في قوله
خالد لعلها فيها اذن ومرت ما فقلت انفسه في الجنة في قوله في قوله في قوله في قوله

[illegible][illegible]

انضم اليه كما ذكرناه من كونه كافرا بغيره واما قوله صلى الله عليه وسلم من ادعى دعوى كاذبة لم ينصر
بما يزره الله الاقله فقال العاصي يخاف هو علمه في كل دعوى يتبع بها المراسل يعطون
مخالفة الخلق من غيره او نسبته اليه او علمه في كل دعوى يتبع بها المراسل يعطون
من علمه فقد علم صلى الله عليه وسلم ان من يبارك له في دعواه ولازال ما انفسه ما ينسبه
لحديث الاخر البين المفسر منقته للسلمه محقه للكذب واما قوله صلى الله عليه وسلم ان الرجل
لم يعمل عملا اهل الجنة فيما بين النار وهو من اهل النار والرجل لم يعمل عملا اهل النار وهو من اهل
الجنة فبذلك يميز الاعتراف وانما يدعى العبد ان لا يكمل عليها فلا يدين بها لانه ما له من
انقلاب الحال للقدور السابق ولذا ينبغي للعاصي ان لا يفرط واعيه وان لا يفتكه من حاله اهل
ويعني قول صلى الله عليه وسلم ان الرجل لم يعمل عملا اهل الجنة وانما من اهل النار ولذا عكس هذا
وتبع واما قول صلى الله عليه وسلم ان رجلا من كان يملك حرجه ففرجه لما اذنه
انزع سها من مكانه فداها فلم يرق الا وحشي مات قال بذلك وخرجه عليه السلام فقال العاصي
عياضه الله فبذلك كان مستحلا او خيرا ما جازي دخلها السابقون والاولاد او
بطلان حاسبه او خيرا في الارض فبذلك كان مستحلا او خيرا ما جازي دخلها السابقون والاولاد او
تكميل اصحاب الكفاية من اهل الجنة على انه كما استعمله لا الموت او غير ذلك
فانه لو كان على طريق المداوى التي تطلب على العرف فبذلك كان مستحلا او خيرا ما جازي دخلها السابقون والاولاد او
واما **عقل تحريم الخوف** وانه لا يدخل الجنة الا المؤمنون
حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما كان يوم خيبر فسل اقر من حجاب النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا ان شهد فلا نرى هذا حتى نرى ما فعلوا فقالوا فلا تشهد فقال رجل
ايعسى الله عليه وسلم لا يترك قتادة الناس ولا ان يرايه في النار في يده غلها او عيا
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك قتادة الناس ولا يدخل الجنة الا المؤمنون
فخرج قتادة اليه الا انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون فخرج قتادة اليه فخرج من حجاب
النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك قتادة الناس ولا يدخل الجنة الا المؤمنون فخرج قتادة اليه
لما كان يوم خيبر وهو بلخ الجمجمة والخرم من اهل النار في سلم وهو الصواب ولا ينبغي

عياضه الله ان اكثر زاده الموطأ ورواه هكذا وانه الصواب ورواه بعضهم خبرا بالجملة
والنوع والله اعلم وقول صلى الله عليه وسلم لا يترك قتادة الناس ولا يدخل الجنة الا المؤمنون
محمدا بن الحسن اول وهما زاده في النار بسبب غلوه وقوله ثور بن زيد الربيعي هو هذا كسر الال
واسكان الال هكذا هو في اكثر الجمل الموصولة بالاداء في بعضها التي بشر الال باله
نفسها التي كان صورتها واو كسر العاصي عياضه الله انه منقطع هنا عن غير ذلك
ضم الال ونوا وسكان كنهال وضبطنا ما غني عن كسر الال واسكان الال وكذا ذكر ما لا
في الموطأ والحار في التاريخ وغيرهما مات وقد ذكر ابو عبيد الله ان يوا هذا من رطابي
الاسود يعني هذا ان في خلاف الذي قد ضاع فسر في اني الاسود وقوله عن سالم بن ابي العيص
مدان يطع وهذا صحيح وفيه النصير ان الال العيب هذا ساسا اما قول ابو عبيد
عبد البر او كنهال كنهال لا يوافقنا على صحة ما قلنا من هذا الاشارة الصحيح
واسم ارموطي عبد الله بن فطوح بن الاسود القسبي والله اعلم في قوله صلى الله عليه وسلم
ان راسه في النار في يده غلها او عياضه الله انه منقطع هنا عن غير ذلك
وقال ابو عبيد هو كنهال الاسود في يده غلها او عياضه الله انه منقطع هنا عن غير ذلك
مددوه واما في هذا الضاعا به بالالف من السكت وقول صلى الله عليه وسلم في يده غلها
من لعلها وسبها واما العادل فقال ابو عبيد هو كنهال في العيبه خاصه وقال غيره
الحجانه في كنهال واما في يده غلها او عياضه الله انه منقطع هنا عن غير ذلك
الجمجمة ونواها موصولة مع وحده فبذلك كان مستحلا او خيرا ما جازي دخلها السابقون والاولاد او
هو الحما وهو مركب انما على العبر وقوله فكان فيه خفيه هو فتح الواو والواو
لنوا فوق في مونه وجميع خوف واما في يده غلها او عياضه الله انه منقطع هنا عن غير ذلك
يجل شرال ومشرالين فقال ابو ربه الله اصبت ابو خيبر كنهال هو في الحما وهو صحيح وفيه
حدود القول اي اصبت هذا والشرال كسر التثنية للجمجمة وهو السبب المعروف الذي يكون
في النعل اعني موطأ القدره والواو العاصي عياضه الله انه منقطع هنا عن غير ذلك
وقوله صلى الله عليه وسلم شرال او شرالان من ان راسه على الحما فبذلك كان مستحلا او خيرا ما جازي دخلها السابقون والاولاد او

بفتح الراء وخفيف العاف اسمه زيد بن زيد ابو عاصم هو البليل واسمه الفحل ومحمد بن زيد
 المقرئ فسماه بالثمن المحبة والعلو يعنيها وضعا ذكرها كالحل على طالع والمخففه وهو
 ستم مئة ثمها واسمه عبد الرحمن بن شماسه بن زب ابو عمرو وقيل ابو عبد الله فله في نسخ
 الجبر واسكان لها وابار اولها الفل فسمه فوله في سباقه اللون هو بكسر السين على ما هو
 الموت وقوله افضل ما بعد هو بضم النون وقوله ك على المياق ثلاث اي على اقل قال
 الله تعالى انك كبر طيعا على طيع وهذا انت ثلاث اراده طيعا على طيع وقوله صلى الله عليه وسلم
 تشرب طما هذا ضبعناه مما بان ثبات الباء فيجوز ان يكون زاده للتوكيد كما في ظاهر ما هو
 ان يكون دخلت على معنى تشربط وهو جناس اي عطا طما هذا وقوله صلى الله عليه وسلم
 الاستسلا فغير ما قبله اي يقطع ويجوز انه قوله فمكنت الحق اما لعينه فم هو زيد
 الباق عني على النسخه قوله فلا ادعوني فسموا على الرب سنا ضبعناه بالسنة الملهة والحق
 وكذا قال العاصي انه بالحجة والمهله طاب وهو لاصب وقيل المهله الصبيح سوله والجمه
 التريق وقوله قد روي عن جزيه في الجبر وهو من الاما ان احكامه فيه عظم بوضع
 الاسلام والحسن والخ و ان كل واحد منها مائة مائة من الحاربي وفيه اشعار بنسخه
 المحضر على حسن ظنه بالله سبحانه وتعالى وذكر ايات النجا والحداد والحدود والحد
 بالله الله للشبابين وذكر حسن ايمان العبد الحسن طبه بالله تعالى وموت عليه وقوله
 الادب مصحح بالانفاق وموضع الدلالة له من هذا الحديث قول ابن عمر ولا يسهل
 بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذاه وفيه ما كانت الصحابة رضي الله عنهم يله
 من يقر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يله قوله لا يصح في وجه ولا نارسال الهادي
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقد ذكر العلماء ذلك فاما السائح فمعه ولما اساع المني انار
 فمعه والحديث في فضل سب الاكراه كونه من عار الجاهلية وقال ابن زبب المالكي انه قد لا
 بالتاريخ قوله فسموا على الرب اسما سحاب سب التراب في الغير وانه لا يقع على التراب
 ما يبلل في بعض الاماين قوله ثم اقول في ذكر ما يخرج من زهر وفيه ما هي في التراب
 بكم وانما اذا اللج بذكر زبني في فوله سنا ثبات فسمه الغير وسوال الملبين وهو

منذ اهل الحق وسما السحاب الملك عبد القبر بعد الدفن فسمه خوما ذكر الما ذكر وقد ان
 للث سبع خنبل من خول القبر وقد يتبدل بين حوز فسمه اللحن المشرك وقوم من الاشيا
 الطبية كالوع في هذا خلا لا يحسن اعرف فاما ان فلنا باسما القوابل ان القصة فيب روي
 ليس مع حاروا فلنا مع فوجها ناسحة لا يجوز العمل بسمائه في حال الحال في روي الى الربا
 والاني حوزا نسا يميما في الحال فاذا فلنا لا يجوز فسمه ان اللحن وسمه فسمه فسمه فسمه
 ضاحيه نصية من لحن القسطن برده وسمه لا تدع الاخر نصية من القبر الاخر فسمه الملك
 الاربهر الذي له علة فمحل لكل واحد فسمه كماله ولفها طار غير هذا الاحكامه الى
 الاكله بها هنا والله اعلم واما حوز بن عباس رضي الله عنهما فسمه فسمه فسمه فسمه
 ان القوابل الحوز كمالا حات به السنه من كوال الاسلام بهد ما يسمه وقوله فسمه فسمه
 بان اعمدا كفاره قوله والذين لا يدعون اسم الله الاخر الا في مدح يوفيه وهو سحاب
 لوى او غير الاسلام وحدها كثر في القوابل الحوز وكلام العرب كقولهم على ويوري
 اذا الطامون واشافه واما قوله تعالى يا ايها قسنا معا عفووه وقيل هو بلاد فيهم
 وقيل فيها وقيل حرا الله ما **بيان حكم عمل الكافر اذا انتم**
 بعونه في حديث حكيم بن حزام رضي الله عنه انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 اياها مولا كنت اكتب بها في الجاهلية هل لي بها مني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اسمك وكما اسلف في خبر ابا القحط فهو الغد كفا سوس في الحديث وقسم في الروايات
 الاخرى بالتردد هو فعل البر وهو الطاعة لله اهل العمل الحسن ان فعله فلا يخرج به
 من ذلك وهو لا يركب ما لا يخرج ويهدي بها فلا يخرج بدع الا من لم يخرج وهو اهل البر
 وهو الطاعة لله اهل اللغه اصل تحت والحدود والحدود واما قوله صلى الله عليه وسلم انك
 ما اسلف في خبر فمعه فمعه فقال الامام ابو عبد الله المازني رحمه الله صلوا وخلق
 ما يمشيه الا ولا الكافر لا يصح منه العرب فلا ياتي على ما عليه ويصح ان يكون طعا
 غير يقرب كغيره في الامان فانه يطبع منه من حيث كان وانما الامر والطاعة عندنا
 بوافقه الامر ولكنه لا يكون متغيرا لان شرط الشهوات يكون عارفا بالمتغير اليه وهو في

حين ظهر لمحصل العز بالله تعالى بعد فاذ انشر هذا على الحديث من قول وهو خير وبره
 لهذا ان يكون معناه انكس طبعاً حسيه وان ينفذ بك الطباع والاسلام ويكون ذلك المعاد
 تفتي اليك ومعه على فعل الخير والى انكسبت بذلك شاخصه وهو في عكسك في الاسلام
 والذات انه لا يعرف ان ذاك حسنة التي تعلمها في الاسلام ويكن له به طاعة له
 من الاعمال الجسيمة وقد قالوا في الكافر اذا كان يفعل الخير بانه يخفف عنه ما لا يسلطه
 هذا في الاجور هذا الخرك كالم المار في رحمة الله وال المعاصي بغير رحمة الله وقوله
 ببركة ما سبق لا من غير هذا ان الله تعالى الى الاسلام وان طهره من خير في الدنيا فهو
 دليل على سعاده اخرا وحسن عاقبه هذا كلام المعاصي وذهاب طالع وعوض من الخسائر
 الى الدنيا على ما هو وانه اذا اسلم الكافر وما على الاسلام تبارك على فعله من الخير
 في حال الكفر وانشر هذا الحديث الى بعد الحديث رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا اسلم الكافر فغسل لاله كذب الله تعالى اليك لحسنه كان زلفها ومحيته
 كل سيد كان زلفها وكان عمله بعد الحسنه يغتسل لاله الى سبع مائة ضعف لاله
 بشما الا ان يحيا والله تعالى ذكره الدار طلي في غير حديث ماله وروا عنه من مع
 طرق وبث فيها كلها ان الكافر اذا تحول اسلامه بيبك له في الاسلام كل حسنة علمه في
 التبرك قال ابن طلال رحمه الله قد ذكره الحديث والله تعالى تفضل على غيره ما لا شاك في
 لا يدركه وال وهو كونه صلى الله عليه وسلم لحسنه من غير خيره رضي الله عنه اسلم على السيف
 من غير والله اعلم واما قول القم الا بغير من الكافر عباد ولو اسلم بعد ما مر لاله
 لا يغفر له ما في كسار الدنيا وليس قد تعرض لثواب الاخر فان لاله قال على الشيعه ان لا
 اسلم لا يغفر له في الاخر وقد نزل به هذه السنه الصبيحه وقد تعد بعض علماء الكفر
 في كسار الدنيا قد قال الفقهاء اذا وجد على الكافر كاره طهارا او غيرها فذكر في
 حال كفه اخرا ذلك ولا اسلم لم يجب عليه اعادتها واختلف اصحاب الشافعي في
 الله فما اذا اذن ما غتسل في حال كفه ثم اسلم لم يجب عليه اعادة العمل ولا في
 بعد اصحابنا فقال صح من كل كافر على طهاره من غسل ووضوء وتيمم ولا اسلم في

والله اعلم واما ما يتعلق بلغة الباب فتقوله اغتصم به ربه وحمل على ما يجبر معناه
 صدق بها وفيه صلح عن ان شاع عن عذرة وهوا لا لانه لا يعرفون روي بعضهم
 عن بعض وقد مرنا اننا انك وفيه حكم من خسر الحيا رضي الله عنه ومن ان فيه
 له ولا في الكفره قال بعض العلماء ولا يعرف احدا شارك في هذا قال العلماء من طهر فخلوه
 له عشرين سنة في الجاهلية وسبني في الاسلام واسلم عام الف وخمسمات بالمدينة
 سنة اربع وخمسين فكون المراد بالاسلام من غير طهره وتنتشره والله اعلم
صدق الامان واخلاه فمد له عبد الله
 بن عمر رضي الله عنه لما ولد الرسول واول لم يولد له من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 له صلى الله عليه وسلم وقالوا اننا لا بطار نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
 هو كما قال تعنون اما هو كما قال لقن لانه ياتي لا يتبرك بالله لا التبرك بطاهر
 عطيه هكذا وقع الحديث هنا في صحيح مسلم ووقع في صحيح البخاري لما نزلت الآية
 قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلموا بطار نفسه فابر الله تعالى التبرك
 لطلوع علم فما ان الروايات احدى ما تبين المخزي فكون ما سطره انزل الله تعالى
 ان التبرك لطلوع علم واعلم النبي صلى الله عليه وسلم ان الطاهر لطلوع هال المراد به
 هذا الموقد وهو التبرك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد ذك ليس التبرك في
 الحلاله وعمومه كما قلتم انما هو التبرك كما قال لقن لانه فاحياه رضي الله عنه
 حملوا الطاهر في عمومه والتبادر الى الافهام منه وهو وضع الشيء عن غيره وتوحيده
 وهو لاله الشافع متفق عليه من ان الله صلى الله عليه وسلم بالبر لا هذا العلم
 قال المعاصي انما شق عليهم لان طاهر العلم الامانة بحقوق الناس وماطوبه
 السبع من ان كتاب المعاصي فطوائف المراد معناه الطاهر اصل العلم ووضع الشيء
 في غيره ووضع من جعل المصادم لغير الله تعالى فطاهر العلم الطاهر وفي هذا الحديث
 من العلم من ان المعاصي لا تكون كفر والله اعلم واما ما يتعلق بالاسلام فقول مسلم
 رحمه الله حديث ابو بكر بن ابي شيبة ما عبد الله ابن ادريس وابوه عيسى وبيع الخسيس

جاءت عقلا لثقلها وروى التعبدية في الشريعة اولا والله اعلم واما قوله فلا فعلوا ذلك انتم الله
تعالى وانزل الله تعالى لا تكلفوا انفسكم الا ما استطعتم فقال المارزي رحمه الله في سببه هذا
نسخ النظر لانه انما يكون نسخا اذا تعدل البنا الاوسع بها ولكن ردحا في الاثر الاخرى وقوله
تعالى وانزل واما انفسكم او تخففوه عومر بن ان شتم على ما يملك من الخواطر دون ما لا يملك
الام الاخرى مختصه لان ان يكون قد غفرت انفسا من غير ان له انفسا بعد من الامانة
من الخواطر فيكون جديدا نسخا لانه رفع ثابته مستغفرها ككلام المارزي قال القاضي عياض
وجه لا هذا الذي في هذه القضية فان رادها قد روي فيها النسخ ونصر عليه لفظا ومعنى
الشيء صلى الله عليه وسلم بالاجاز والسبع والطاعة لما اعلمهم الله تعالى من وحيه اياهم
فما فعلوا ذلك ولا قاله تعالى الا انهم لم يقدروا ذلك الاستسلام بذلك المستعمل في
في هذا الحديث رفع الحج عنهم ونسخ هذا التكليف وطريق علم النسخ الموقوف على ابطالها
بما عاين في هذه الامه قال القاضي وقول المارزي انما يكون نسخا اذا تعدل البنا ككلام صحيح
فيما مر من النسخ فان ورد وقتنا هذه لان اختلافه في جواب السؤال في قول النسخي صلى الله عليه
وسلم انكم اهل بيوتكم ثبت بها النسخ امر لا شك في قوله وهو قول القاضي ابو بكر والخمسين
منهم لانه فيكون قوله هذا راد على خبره واوله فلا يكون نسخا حتى ينزل ذلك على النسخي صلى الله عليه
وسلم وقوله في المار في هذه الامه فاكثر الحسن من النسخاء فمن يراه على انه قد روي في النسخ
وانه تعبد للمساكين قال الجرجي ولا يدخل النسخ اخبارا وليس كسما قال هذا المسأله فان كان
خبره قد روي في تكليفه ومولاه ما انك النفس والتعبد بها امره النسخي صلى الله عليه وسلم
في الحديث وان قولوا سخطوا وعلوا هذه اقوال واعمال اللسان والقلب فمنع ذلك عنهم رفع
الحج والمواثيق وروى عن بعض المفسرين ان معنى النسخ هنا ان الله ما وضع في قلوبهم من الشر والذين
من هذه القلوب لم يرفع عنهم الامم الاخرى والحاصل انفسهم وهذا القول يرى فيهم لم يوافقوا
بطريقه المار في شتم عليهم من الوفاء من وطول النفس والخلص الى انفسهم في النسخ
من الله الا بغيره فانما اعطى الاستسقاء وتبين انفسهم بكلامه الاوسعهم على هذا الحديث
لما انزل تكليف الامم بالادب اذ ليس فيه نص في جانيه واجمع بعضهم ما سئلوا عن منعه بقوله اهل

في

والتمسوا ما لا اطاقه لئلا يلاسه ولا يستعبدون الاخرى ولا يتكلموا به ولا يجرؤن على انفسهم بل ان كان
ما لا يطاقه الا بغيره وذهب بعضهم الى ان لا يتكلموا به ولا يجرؤن على انفسهم بل ان كان
يوجد للمؤمنين ويعتدب الصافات في هذا الخبر كلام القاضي رحمه الله وذكر الحكم العاصي في الاملا
في الامه قال والحقيقة ان خبرا روي ان يكون الا بغيره من غير وجه والله اعلم واما قوله صلى
الله عليه وسلم ان الله تجاوز لاني ما حثت به انفسها لم يتكلموا او ايعاها وفي الحديث الاخر
لما هم منك سببه فلا يكونوا عليه فانها ما كتبوه سبها سبها لاهم حسنة في انفسها ما كتبوها
حسنة فانها ما كتبوه سبها وفي الحديث الاخر في السنة لا يسبهم ايدى من في الاخر
في السيد فان نسخها من راي فقال الامام المارزي رحمه الله ما يجب القاضي ابو بكر الطيب
ان يرفع عن التكليف بقليل ووطن نفسه عليها ان رادها قد روي في قوله تعالى وانفسكم
الادب واما المار على ان لا يكون له بول من نفسه على التكليف واما ان كان قد روي في قوله
وتبين انفسهم وروى المار والحزم في الحديث القاضي ابو بكر واما انه كتب في النسخ والمؤمنين
فان هذا المار في الحديث قال القاضي عياض رحمه الله عليه السلف واهل العلم في النسخ والحديث
على اذهب اليه القاضي ابو بكر الاحاديث والآله على المولود باعمال الآله ككلمة القاضي في
الحديث في سببه وليست اليه التي لم يزلها لانه لم يعملها وقطع عنه ما لم يعمل غير انفسهم
والا بغيره لغير الانفس والعمرو وغيره فكيف يصح في ادائها لثب تكليفه ثابتا فان
نسخها حثبه به تعالى كتب حسنة في الحديث انما تكلموا في نفاذها لهما
لخوف الله تعالى بها حثبه بنفسه الاماره بالسوء الى وعيها به وادب حسنة فاما المار الى
بكن من الخواطر التي لا تصل الى النفس عليها ولا يصح بها عاقد ولا يبدى وغيره وذكر بعض الجرجي
خلافها اذا ذكرها في خوف الله تعالى بل في خوف الناس بل في كتب حسنة قال لانه لما علم على
تكمالها وهو انفسه لا يلاحظ له هذا الخبر كلام القاضي وهذا القول يرى فيهم لم يوافقوا
تعالى في خصوص النسخ بالمواثيق وغيره الغلب المستند ومن ان قوله تعالى ان الذين يدينون
الربيع العاصي في الاوامر والامر بالامر الا بغيره وقوله تعالى انفسهم ككلمة المار في النسخ اللسان
الاولا بغيره هذا الحديث وروى في النسخ وجميع النسخ وجميع النسخ وجميع النسخ وجميع النسخ

ف

السبع وارادته المذكورة وغير ذلك من اعمال القلوب وعزمها والله اعلم هـ ولما اقول على الله عليه
 وسلم وانزل على الله الامهات فقال العاصي عياض من حدة الله مفاده من غير خلافه وسند
 عليه لبواب الذي مع سبعة راحة الله تعالى وكبريته وجهه السبع حسنه اذا لم يعلمها
 ولا يعلمها واوله والحسنة اذا لم يعلمها واحده ولا يعلمها عشرة السبع ما به ضعفه
 اسما في كبريته من غير هذه السبعة وفاته هذا الفضل وكثير سبانه حتى يبلغ ما
 افوا حسنا مع ما مضى عنه فهو لما في الحروف والله اعلم هـ قال الحكماء ابو جعفر
 الطحاوي رحمه الله وفي هذه الاحاديث دليل على الحفظه بكون عمل القلوب وعندها لما
 لمن قال انها لا تكب الا الامعاء الطاهرة والله اعلم هـ واما قوله صلى الله عليه وسلم السبع
 ما به ضعف الاضواء وكثيره فبما نصح بالمذهب الصحيح المختار عند العلماء الصالحين
 لا يقع على سبع ما به ضعف وحكي ابو الحسن في الفتاوى انه ورد في بعض احوال السبع
 لا يحا وز سبع ما به وهو غلط لهذا الحديث والله اعلم وفي احاديث الباب بيان كبر
 الله تعالى به هذه الامه زاد الله شرفا وخففه عنه فيما كان على غير من الاخر
 وهو القل والمشايق وبيان كانت الصحابة رضي الله عنهم عليه من المسارعة الى الافاضة
 لاحكام الشريعة قال ابو اعين الدراج هذا الذي في قوله تعالى ربنا لا تؤاخذنا
 ان نسينا الى اجر السورة اخبر الله سبحانه وتعالى به عن النبي والمؤمنين وجهه به سبحانه
 ليكون دعاء في بعد النبي صلى الله عليه وسلم والعبادة رضي الله عنه فهو راحة الي
 يسبح في غبطة ويدعي كبره اذ قال الدراج وقوله تعالى وانصر على الفخر الصالحين
 اي اطهرنا عليهم في الحمد والطلب واظهار الدين وسباني في كتاب الصلاة في هذا
 الكتاب الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عزقوا الاجنح من السورة
 العنق في ليله كفتناه ثم كفتناه ثم كفتنا تلك الليلة وبعثناه المذبح فيها والله اعلم
 باب بيان الوصية في الايمان وما يقوله من وجدها في
 ابو هريرة رضي الله عنه قال جاساس بن ابي سفيان النخعي رضي الله عنه وسلم فسأله انا جدي
 الشمامسة ايعطى احدنا ان يكبر قال قال وقد وجدته قال نعم قال ذلك صرح الايمان وفي

الرواية

الرواية الاخرى من النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصية فقال قال بعض الايمان وفي الحديث ان لا
 قال انما يتبين ان النبي صلى الله عليه وسلم قد خلق الله في وجهه ذلك شيئا لم يقل ان
 به وفي الرواية الاخرى امت بالله ورسوله وفي الرواية الاخرى يا في الشيطان اخدمني
 من دوني وكذا وكذا حتى يقول لمن خلقني بك فلا بلغ ذلك فليس على الله وليته هـ اما ما
 الاثبات وقبها نقول صلى الله عليه وسلم في السبع الايمان وعمل الايمان بعينه هـ
 اسعواكم الكلام به هو صريح الايمان وان اسعواكم هذا ورسوله المتوفى منذ ونزل النطق
 به فاعلموا بعتقاده اما بكون ان اسعواكم الايمان استكمالاته واقب عند الله والتكامل
 واعلم ان الرواية الثانية وان لم يكن فيها ذكر الاستعانة فهي مراد وهي مختصرة من الرواية الاولى
 ولما ورد في سبع راحة الله الرواية الاولى وقيل ايضا ان الشيطان اما يوسوس في السبع في غاية
 تكبره على الوصية لعنه عن لغواته واما الكافور فانه ياتيه من حيث يشاء ولا يقصر في حقه
 على الوصية وحده من الايمان وهذا القول اختيارا لقاضي بياض واما قوله صلى الله عليه وسلم
 في وجهه ذلك فاعلم امت بالله وفي الرواية الاخرى ليس بعد الله وليته فها بالاعراض عن
 هذا الظاهر الباطل والالتجاء الى الله تعالى في اذها به هـ قال الامام المازني رحمه الله
 طاهر الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يرفعوا الخطايا بالاعراض عنها والذلة لها
 من غير استدلال ولا ظفر في ابطالها كالك الذي يقال في هذا المعنى ان الخطايا عتبت
 نال النبي ليست تستغفر ولا تجلب لثمة شبه طهرت في التي دفع بالاعراض عنها وعلى هذا
 في عمل الحديث وعلى شملها يطلق اسم الوصية وكانه لما كان اوطا بالاعراض اذ دفع
 غير نظره في دليل الاصل بطريقه واما الخطا والمشتق التي اوجبت الشبهة بها
 لا يخرج الا لا استدلال ونظره ابطالها والله اعلم هـ واما قوله صلى الله عليه وسلم وليته
 بالله وليته سبحانه اذا عرفت في هذا الوصية الى الله تعالى في دفع شره عنه
 لمعوض الفكر في ذلك ولعلم ان هذا للظهور في وصية الشيطان وهو انما يوسوس في
 والاعراض بالاعراض الى الوصية وبما يدرك في تلك الاستعانة بها والله اعلم
 واما ما يند الباطل فبما عرفت من قوله وهو محذوف عن عبد الله بن مسعود

الرابع عشر
 في بيان
 الرواية الاولى

في بيان
 الرواية الاولى
 في بيان
 الرواية الاولى

[illegible]

وہاں سے

[illegible]

199

لثبوت علمه دللوا بلجده على كتابه الذي وجد في الله عنهما وحجرا له ارماد وقوسه فها كانت
 فاني اوعظ فقهنا ما د الله اهلنا وولينا ان لا نرضى في الجاهلية معا نصرا نصرا فاني انا فاني
 ما قبل الله بما في الله عليه وسلم وانك ملكا فاعلمه فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
 ولما وانا نكيت الكتاب العربي ونكيت في الجليل العربي ما شاء الله تعالى ان يتركه لي
 في سائر الكتاب العربي ونكيت في العربي ووقع في اول صحيح البخاري نكيت الكتاب العربي في كتاب
 الاجل القبرانيه وكلما سمع وحاصلها الفكر من عوفه ذر البضاريه خيرا من عوفه
 في الجليل في كتابي موضع منها هو العربي ليد اننا وبدا العبيد اننا والله اهل فاني فاني فاني فاني
 انهم اسع من ان ينجف في ذلك وما لاري قالت حديد انا نعم هكذا فاني فاني فاني فاني فاني
 وفي الماني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
 وقد مرنا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا
 وهذه علاءه العربي في اول خطابه في خطابه الصغير الكبير يا عرفت ارماد الله وما يعطونه
 ولا خسر هذا الغرض فويلنا فاني والله اهل فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
 في الله عليه وسلم الناموس في اوله في السبل للهدى ووجد جليل على الله عليه وسلم في اوله في الله
 وغرب للدوس الناموس في اللغة صلبه في الجليل والناوس صاحب سبل الشرف وقال
 نميت السبل فيقول في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 سارينه والفقوم في الجليل في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 سبي في الله عليه وسلم في الجليل في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 فكذلك هو في الجليل في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 وسلم وكلما سمع في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 وقوله جدي في السبل في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 استبحاره واما قوله جدي في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 وضع في دوايه في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 واما الغضب فاحلوا العلم في الله عليه وسلم في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل

[illegible]

في سمعته

كذلك وهذا الذي ذكرته في كتابي تركه في كثير من الصحابة وجوابه كله ما ذكرته والله اعلم
وله قد خشي من قوة التي هي تحت يده وعلمه زبانية وقوايه في التزول وقوله صلى الله عليه وسلم
فاذا الملك الذي جاني من اجل الله هكذا هو في الاصول جالس انصوب على الدال قوله صلى الله عليه
وسلم فحيث شهد رواه مسلم بن طريق بولس بن عقبل ومعتبر كلهم عن ابن شهاب وقال ابو براهيم
بولس بن خثيم جيب موصوفه ثم هبوا وكروا فزنا شئت سألته ثم انصبه وقال في رواية عقبل
ومعتبر فحيث بعد ليلتي ان شئت ان هكذا هو الصواب في ضبط رواية الثلاثة وذكر القاضي غير
رحمه الله انه ضبط على ثلاثة وجه منه من ضبطه بالهجرة في المواضع الثلاثة ومنه من ضبطه
بالتا في المواضع الثلاثة قال القاضي عياض وكثير الرواه للضارب في الهجر في المواضع
الاولين وهما رواية بولس بن عقبل والتا في الموضع الثالث وهو رواية مجر وهذه الاقوال
التي نقلها القاضي كلها خطأ ظاهر وان شئت رحمه الله قال في رواية عقبل بن ذكره في حديث
بولس بن خثيم قال عجلت منه وراق قال مسلم بن رواحه معبر عنها الخ وحديث بولس لا اراه قال
خثيم حكاه قال عجلت هذا الصريح من سليمان بن ابي مريم وعجلت نقصان هذه الفظة
واما هنا فالتا لروايته بولس بن عجل فبطل بذلك قول من قال الثلاثة بالتا او الهجره وبطل ايضا
قول من قال في رواية بولس بن عجل متفق وروايته مع غيره لروايته عجل وهذا ما لا
خفيه ولا شك فيه والله اعلم وقد ذكر صاحب المطالع اخبارا واثار بولس بن عجل في حديثه
حكاه الطبري بطولها والله اعلم وله في هذه الفظة والرواية يعني واحد عن رواية الهجر
ورويته الشافعي ومعاوية بن وهب وروايته في رواية الجاني فحيث قال الهجر في الحديث الاجل
لما ذكره في موضعين في قوله قال المطالع الكافي جيب وجب في موضعين ويجوز ان يكون في موضعين
والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم حتى هوي الى الارض هلدي هوي هوي الرواية هوي وهوي
نقل هوي الى الارض وهوي اليها اعدان اي سقط وقطع وجعل من انكر هوي هوي هوي
نقل الا هوي والله اعلم قوله في الحديث فسايعها يعني فاصححها بالاجل ويعني
كثير من روى وزاد من غير الحديث النار والشر في كثير من خزانها قوله ما نقل
ياها المذنب ضيف بالاطل والبولس الاول ما نقل على الاطلاق اقرابك كسج به في حديثه

في حديثه والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
من يذموا الدلائل المستعجبة فيه في مواضع منها قوله وهو يدين عن قوله الذي الى اهل ان الله تعالى
بما الدائر ومنها قوله صلى الله عليه وسلم فاذا الملك الذي جاني من اجل الله تعالى بها الدائر
وهو ما قوله في ربيع يعني بعد قوله قالت واثار اوله اهل اقول واول ما نقله لعله الذي جاني
المذنب واما قوله من قال من الغيبين اول ما نقله فافقه الضارب فبطلان لعله من انكر
والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم فاستغفرت الولى ان يصرن بها ليله قوله صلى الله عليه
وسلم في حرم باعته فاذا هوى على العرش في الهوى الماردا العرش كرى كرى الله في الدنيا والحق
على كرى بين السما والارض قال اهل اللغة العرش هو السور وقيل سرب الملك قال الله تعالى ولها
عرش عظيم وهو اهلها من ملوك كسب الالف وهو الجوز بين السما والارض كذا في الرواية
الاشكرى وهو يلى الى قال الله تعالى فاذا قرءوا قوله صلى الله عليه وسلم فاحترق وجهه
شديد وهو كرى هو في الرواية المشهورة وخفي بالرواية القاضي رواه السهر في حديثه
بالرواية وصاحبان متاران ومعناها الاضطراب قال الله تعالى قلوبهم لم يلقوا وقال
نقل بولس بن عجل في الارض والحدال قوله صلى الله عليه وسلم فضا على ما قوله اخبرني ان
قال الفزع الى السكس فزعته واسماها قالما انصب قول الله ما المذنب والحدال والحدال
واللفظ المشتمل على من ترك الحجة وعاد الى الفتن بها وعلى الماوري فلو كان كرمه ان
معناه المذنب اليه ولما بها وقوله وقد فاند معناه حدال الضارب من بولس بن عجل
حقيقه وبره وعسا لاني به وتسا لك طهر فبها طهرها من الحاسة وقيل صحتها وقيل المراد
بالناس المنسحق لظهرها من الذنب وسائر القباير والجزع كسر الراء في قوله الاكثر من غير الحصر
بعضها ونسب في الضارب بالاذن وكذا قاله جماعة من الغيبين والرواية في قوله العذاب
وسمى الشكر وعادة الاذنان جزا الانعاسب العذاب وقيل المراد بالجزع في الاله الشكر وقيل
الذنب وقيل الظلم والله اعلم **باب** الاسماء التي سئل الله صلى الله عليه وسلم
في السموات وقدر الصلوات هناك طول وانا اذكر اننا سئلنا في هذا مقاصد ومختص
من الاسماء والمعايير التي يربطها وفصلها القاضي عياض رحمه الله في الاسماء التي

وإذا ضبطت يديّ الام تغصضت عليّ الانهاده
حاشية

قوله ت هـ و ز ح ط ي ق ف ت ع ص ط هـ م ر ت قال في الباء والقيميم التبا
فقطه وأيضاً أصله وضطحت في المنة فولد جابست ذهب متلاخكة وأما ما أضافه
في ذلك من إقراض الحان الطست فإما أوشعاً من قول عياها وهوالا وافرغها على أظفارها وقد
تدبر في الإتيان في أو حجاب الأكان بين الحكة في تدرج الحكمة ما به والصنعة أفرعها
نعم وعلى الطست كما ذكرناه وكل من أجاد الشعر في قولاته بعد على الحكمة وهذا القول وإن
كان له وجوه لا يطعننا فدلنا على عوده على الطست يكون نصراً بما أفرغ اللسان في الحكمة وعلى
قوله يكون أفرغ اللسان سكنوا عنه والله أعلم وأما جعل الإيمان بالله فلهذا أنا وأفرغنا مع
أهم بعين وهذا وصفه الإسماء فعدنا والله أعلم على الطست كان فيها شيء كمال
الإيمان والحكمة وزيادة فما أضى لها أن يحكمه كونه سبيها وهو يراد به الحزب والله أعلم قوله
صل الله عليه وسلم فإذا رجع من بيته أسود فمسح الأسود في كفايها بأنها شئ منه أما
الأسود فمخمس سودا كقذال فأقرله وسماه وأسماه وضاراً فإرضه وضح الأسود على
أسايد قال أهال الله السواد التخمير وقيل السواد الصلعات وأما التمسح بالون والسبب في ذلك
نسبه قال الخطابي وغيره فمن الإنسان والمرد الأرواح يأثم قال أفاضل عجايز بعد الله
وفي الحديث أنه كاليه عليه وسلم وحذام وتسميه من أهال الحمة والناور وقيل إن أرواح الصغار
في حين قبيل الأثر المسامحة وقبل لغتها وبيل في حجر وإن أرواح الموشين مسخرة في ذلك فيجتمعل
أفها من عجايز أوقنا فافزع تعرضها من ردى صلى الله عليه وسلم وأجمل ذلك في ردة في الأثر
ولعله إما هو في وفات دون وفات بدليل قوله تعالى الأار بعروضة على أعقابهم وأوفيه
صل الله عليه وسلم في المومن عرض من زله في الحجة عليه وفيه أله هذا ففكر حتى يملك الله في وفاته
الجنة كانت له جهة بين آدم والاراء جهة ثالثة وكلها حيث شاء الله تعالى وأما ما أورد
صل الله عليه وسلم أن اظفر عليه فحكا إذا اظفر على شيء الذي في شفته الفوا على الله وسروده
خسب الله وحزنه ونكاوه لسو كاله حلف في هذه الرواية وحدا برحمته على عليه وسلم
في الباء السابعة ويعد في الرواية الأخيرة في في السابعة فإن كان الأسوة من فلا أشكال
فيه يكون في ردة سباً واحداً ما عصى لسفره ووطنه والأخيرة كان فيها عصى مستوط

[illegible][illegible]

فقال العاصي غير رحمه الله انك انت هذه واعز نصبي جيئت بعني لانه اعني في كل اذنيه
وانك انت مناما اكانه عليه ان عرس في وانيه ففوجعت الى القدر ولما لول الريا الى ان
وعلى الغنى لانك لم تظن انك اهل البس وانك لست بالاذن واني العبيد ان الله جل جلاله ولا
الذين مع امه ولا كبره وما لا يحلف الرجال ولا يحلفوا ان يفتخروا بالملكه عليه اما اني ومن
قبه والله اعلم واما السبع فموصيه لعبي مثل الله عليه وسلم وصفه للرجال فاما عبي الله عليه
وسلم واخلف الخافين يستكفيه مسحا مال الواحد ذهب ابو عبيد والذين يمال الى العبي
مسحا فمعه الحب بعدت لفظه كما قال الحق واصلها مني وحبها بالحق لئلا يمتدحهم
عزوه على هذا شقاق لا والله اعلم ان الله مستوف وكذا قال غيره انه شوق علي
والجانب منه اختلافك بل لا يكون عار من انك الان في موضع ذل ولا من انك في موضع الاذل
للسبع الصديق والذين معك من اسفل الفهم لا يحضر ومثل الحق ذكر اياه وفي الامه الاخر
اي قطعها ومن الاذن من عز من الله سبحانه والافرن وفي الاذن مع البر كعش ولا وفي الاذن مع
منحه اي تحبته خلفا حسنا وقبيل عز ذلك الله اعلم واما الرجال اني اقول انك لانه مسوح العان
وفي الاذن عور والافرن مني مسحا وفي الاذن مني شرمه وفي الاذن مني ذل والله اعلم ولا
خلاف عند الحاضر والافرن مني على ان يفتح الخمر الميم وكسر السبع في محمد طه في الرجال الميم
بقوله شله ولا فرق بينهما في اللفظ ولكن عني الله عليه وسلم يسع هذا والرجال اعلم الله عليه
منه صلا ورواه بعض الروا يسع بكسر الميم والذين يشكروه وقاله غير واحد كذلك الا انه
الذي الحقه وقال بعضهم بكسر الميم وفيه شبهة والله اعلم واصاب تسببه الرجال من ذلهم وما
في شرح الفريضة ولما حلف بالله عليه وسلم وفيه الجاحد فقطع فهو في الاذن والطا فلا
فوالله اني قال العاصي عاين عينا افعه الطا الا في وسك بها فانه يشكرك في الجاحد
فقال الهروي في الجاحد صفات الرجال كون مدحا وكون ذما فان ذل مدحا كان مدحا فانه انما
المدح والذل للغير اما الرجل الذل ومنه الاصابع افعال وان كان مدحا فانه انما مدح
لغيره وان كان ذما شذرا للذلة والافرن ان يكون شخص جاحدا عريضا يكون مدحا لان السبق وله
اكثر من ان يكون العاصي قال العاصي في الجاحد الهروي الجاحد في صفه الرجال ومنه عني الله

[illegible]

١٨٠ عبد الله

وهو قول الرافضيين والشيعة والبربر ومعتز الجاهل بالله ولا يراي شيئا مفيد في هذا رأي
في موضع نسب الى ابي الفوارس من ذواتهم من كتب بالاشتراك وقال البربر في هذا انه راى
شيئا قبله وهذا الذي قاله البربر على ان الرواية الفوارس فطاهه راى كتاب الفوارس
ما راها الصبر هذا القول الذي قاله عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في قوله تعالى
لعلنا نرى ايات ربنا الكبرى قال على حين يراه عليه السلام في صورته له ستمائة رجل في الدري
قال عبد الله رضي الله عنه هو قول كثير من السلف وهو مروى عن ابي عمار رضي الله عنه
وابن زيد ومحمد بن يحيى وعامل بن حبان وقال الصالح المروزي راى ليلة المنى وهو راى ررقا
لخضر وفي الدري قول السلف من يقول هو نعت للآيات وهو نعت للآيات ونحوه نعت للآيات ونحوه
كقوله تعالى ما يراه احدى ونحوه ومفيد لمحمد بن زيد راى من ايات ربنا الامم الكبرى قوله
عن ابي هريرة رضي الله عنه في قوله تعالى ولعلنا نرى ايات ربنا الكبرى في قوله هذا اية الله
العلماء والاولاد في الكتب العلم المراءى جبريل في صورته الخ لعله الله تعالى علمها وقال ابن
عباس راى ربه سبحانه وتعالى على هذه احدى في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
السموات في كمال الله لا تسبح الا طاعت الصالحين على عرجة نزلت والله اعلم به وليس عن
الافصح عن ابي الفوارس في وجهه من ابي الفوارس عن ابي عمار رضي الله عنه ما راى الفوارس
راى ولعله راى من احدى في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه
وسلم به سبحانه وتعالى في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه
الرواية عنه في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه
بعضهم عن بعض واسم الفوارس سلمان بن قيس بن مهران في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه
واسم ابي الفوارس في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه
الرواية عن الكتاب في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه
فرا قولنا انظر في ابي الفوارس في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه
وقوله عايشه رضي الله عنها انك سمعت الله تعالى يقول في ذكره الامم او سمعت الله تعالى
يقول في ذكره انك سمعت الله تعالى يقول في ذكره الامم او سمعت الله تعالى يقول في ذكره الامم

بعضهم

152
تقول بانها الرسول باج ثم قالت والله تعالى يقول في الايات من في الجاهل بالله ولا يراي شيئا مفيد في هذا رأي
لهما عليه تسبح من عايشه وهو قول كثير من السلف في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
وجاء قولنا وورد ذلك بطريق عبد الله بن العباس في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
عنه انما قاله واما ان الله يقول ولكن قولوا ان الله قال وهذا الذي ذكره ابن عمار في قوله تعالى
ما فعله العباد ما لا يعجزون في وجهه من ابي الفوارس في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
عايشه رضي الله عنها في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
علي جوار من الغصون في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
قد رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
ولله اعلم وما قولنا او تسبح ان الله تعالى يقول في الايات من في الجاهل بالله ولا يراي شيئا مفيد في هذا رأي
معاذ بن ابي واو والداري وما كان ايات الولو ولكن لا يبر هذا في الرواية ولا يستدل الا بالمتل
ليس في قوله الكلاوي على وجهها وانما مفيد في بيان موضع الدلالة ولا يجوز حذف او في ذلك وقد
جاء هذا بطريقه في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
الصالحين في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
مسروق فقال ابو سعيد السعدي في الايات من في الجاهل بالله ولا يراي شيئا مفيد في هذا رأي
سبح الله عليه وسلم ما راى من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
ما راى من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
ما راى من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
والايات في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
الله عليه وسلم سبحانه وتعالى في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
العباد من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
في الحديث وذاك العبر كقوله في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
وقول الصالحين في قوله تعالى وانه من هذا الذي قاله في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
لذلك نقول ان في النسخ لا الله الا الله والله اعلم وما قولنا في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
من النسخ كقبي سمعت ما لا ينبغي ان يقال في قوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت

وانتم حري وانسان نفسه الى الظن من اجل القصة التي حدثت في ذلك اليوم واول ما وقع في ذلك اليوم
 لا يلبس ثوبين من الفروع والاشجار بل يلبس ثوبين من الاشجار والاشجار هي التي كانت تلبسها
 والماء مع بها والله اعلم ومن بعد الله عز وجل من اوجس ما كان في ذلك اليوم من
 عن سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 هذا ان زاده في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 التي اجمعه في اليومين من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 فكان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 من في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 صاحب الظن من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 اذ ان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 فاب في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 هو الذي اجمعه في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 على اذ في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 وسيد في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 جبار في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 اودي في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 والمعنى في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 جنب في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 هذا اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 هار في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 اراه في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب واول ما كان في ذلك اليوم من سب
 جميع الرواه في جميع الخصال والرواه في جميع الخصال والرواه في جميع الخصال

[illegible]

باعتان اليه
بعد انفايه
في ارضه

من اهل اللغة والغريب وقال الاودي حنانه غير جازي وصوري ولما دكا وما فلما وقع في حجر ربات
الديب حكاهما بالمد وفتح الدال المحجمة ومخا لهما واشتعالها واشتد وجهها والاشهر في
التحريك اهل لغتهم وقد حكاهما في التفسير والمد لغتان فقال الخليل النازك كواكب كالاشعة
واذ كنهها انا والسماء قول غير جازي لم يثبت في فتح الدال على الخطاب وقال الشيخ السبكي وكسرها
لتحريكها في السجع قول رافع بالكسر والبا فون الفتح وهو الاصح في اللغة قال ابن السكيت فلا
ينطق بعين مستقبل قول علي الله عليه وسلم واذا قام على رجليه القهقبي فخلجته فري في ايها
من الجير لاني في الجاهل المحجمة ولما اخذت هذا الوجه المعروف في الروايات والاصول حكى العيني عن
رحمه الله ان بعض الرواة ينسب رواه الجير فتح الدال المهملة واسكان الدال الموحدة ومعناه السور
قال صاحب المطالع سألني ابي جعفر قال والبا في لفظه ورواه النجاشي كالمحيرة والسور والجزيرة للسور
ولما افهقت ففتح الفاء والها والفاء ومعناه افهقت وانسخت قوله فلا يزال دعوا الله تعالى حتى
يفعل الله تعالى في هذا العلم احكام الله تعالى هو صفة فعله عبيده ومحضه اياه ولفظه لنمده على لسانها
فصنع الله تعالى قول علي عليه وسلم فيسأل ربك ويخبرك عن الله له كبر من كبر اولاد اسماة بنو النضر
من النضر الذي قاله من النضر الذي لا يحسن ان يسمي وهذا في علمه سبحانه وتعالى قول علي عليه
ايضا ورواه كذلك في نسخة وفي رواية يبي سعيد وعشرة اشداه قال العلاء وجملة من يسمي الله
عليه وسلم اعلم اعلمنا في حاشي يبي هرون في ربه ربه الله تعالى فلا ياتي روبا يبي سعيد فاذم يبي يبي
الله عليه وسلم ورواه غيره قول علي عليه وسلم انما روي روبا يبي تارك ولعلي
بوجه التسمية الاصح انما روي روبا يبي سعيد فاذم روبا يبي تارك ولعلي
صلى الله عليه وسلم في النضر الذي كان عبد الله تعالى من روبا يبي سعيد فاذم روبا يبي تارك ولعلي
واما غيرهم فيسمون النضر في النضر الذي كان عبد الله تعالى من روبا يبي سعيد فاذم روبا يبي تارك ولعلي
وسلم فيفسر ولا يباركها اسرار يعلم بعضها بعضا اما السرايا فهو الذي سار الناس
والارض القدر والاعمال المستوى وسط النضر في النضر الذي كان عبد الله تعالى من روبا يبي سعيد فاذم روبا يبي تارك ولعلي
جاءه روبا يبي تارك في النضر الذي كان عبد الله تعالى من روبا يبي سعيد فاذم روبا يبي تارك ولعلي
فحسبوا نعماءا فاقربوها واملحهم بعضها بعضا فاذم روبا يبي تارك ولعلي

ليجوا لخطه الكتب والاهل والمجاهدين من لسان الدار لكونها خطا ما ياتي بها فليس على الله عليه وسلم
المهرب العالمين في الدنيا والآخرة فيها سعادته فيها علمها في الدنيا والآخرة فيها علمها في الدنيا والآخرة فيها علمها
انه لا يشبه شي وقد حكاهما في النسخ والاشهر في اللغة قال ابن السكيت وكسرها
الجهل ولا يحسن ان يسمي الله تعالى من روبا يبي سعيد فاذم روبا يبي تارك ولعلي
واحال وباركوا في النسخ والاشهر في اللغة قال ابن السكيت وكسرها
وسلم فيفسر ولا يباركها اسرار يعلم بعضها بعضا اما السرايا فهو الذي سار الناس
والارض القدر والاعمال المستوى وسط النضر في النضر الذي كان عبد الله تعالى من روبا يبي سعيد فاذم روبا يبي تارك ولعلي
جاءه روبا يبي تارك في النضر الذي كان عبد الله تعالى من روبا يبي سعيد فاذم روبا يبي تارك ولعلي
فحسبوا نعماءا فاقربوها واملحهم بعضها بعضا فاذم روبا يبي تارك ولعلي

[illegible][illegible]

[illegible]

دليله المعجز وقال العاصي يوكروم وأقنع ذلك طائفة الخبيث وذهبوا لمخترته إلى أن ذلك من طين الغنجل
وأكاد اتقوا أن أعان طريفة الابن في القول فمرصعون من طين علي عجلوا وأما ما حاطوا طريفة
الابن في القول فذهبوا به إلى الحصة فبدلوا أن السهو والنسيان لا يجوز طريفة وبنوا لولا
ذلك السهو في الصلاة وذهبوا بأسانيدهم في مواضع هذا المذهب الأسناد إلى الخطأ والافتراق
بأنهم المراسين في المصطنع غير من صالح المصنوع وذهبوا عن الحقن في حياض الرجال الجواز ذلك
وقوع منه وهو باهوا والحق لا بد من شيعة عليه وذكره إياه أما في البرج فالحق هو في المكنن
وأما في ما فانه غير حق بعضهم ليسوا بكم ذلك وينسبوه في الزمان بدنه وليس عليهم ما نزل الله بهم وذلك
لأن الله موصوفون الصغار التي ترى بها على ما وسط من الله وسبقوا منه وأخبروا في موضعها
بأن الصغار بدنه وذهب معتمدا الغنجل والحسن في السكينة في السلف والذين الجواز وقولهم من عظم طواهر
الغزاة والجار وذهب جماعة من أهل التحقيق والطور الفقه والمحققين في طيننا إلى أن من الصغار
سبعهم من الكفار ومنهم من يقولون من أفتواهم من الله تعالى إياه وسبقوا إلى الجواز والاختلاف
الوارد في ذلك وأما لو كان أن ذكرهم من كان لها فهو كان من طين أو لا وهو من زنا في البهال تقول
من الجواز ما وأما منهم من يرى البق وهذا المذهب يقولون أن ذلك من ولادة لوجع ذلك منهم من يرى أن الله
أفتا المرافهم وسكن من قولهم ولجاء ذلك الاختلاف لأن الله أفتا ذلك في الأولى والآخر
لأنه أفتا العبرين في حياض الرجال الغزب أو غير هذا ما قال القاضي وذهب طائفة القول في هذا الكتاب إلى
أن الله أفتا ذلك المذهب الذي لا يجوز عونه وسبقوا إلى القول في ذلك بأنه كذبة ولا فائدة في ذلك ثم ذهاب
السوا ومناخه إلى ما لا يخفى الذي لا يجوز عونه وسبقوا إلى القول في ذلك بأنه كذبة ولا فائدة في ذلك ثم ذهاب
المذهب إلى الجواز والاختلاف وطريفة في الله أفتا عونه في ذلك من طين المصنوع في الصغار غير من الله
تعالى في ذلك المذهب ما طريفة الخطأ الذي ذكرنا لئلا ننسى على الله عليه الصلاة والسلام في ذلك
من ذهابه إلى طين عليه السلام في ذلك وكذا في ذلك في الله عليه وسلم في ذلك من طين عليه الصلاة والسلام
أرهبوا في ذلك عليه وسلم الكفار في ذلك من طين عليه الصلاة والسلام في ذلك من طين عليه الصلاة والسلام
لست بدون ذلك من طين عليه الصلاة والسلام في ذلك من طين عليه الصلاة والسلام في ذلك من طين عليه الصلاة والسلام
الله تعالى في ذلك المذهب الذي لا يجوز عونه وسبقوا إلى القول في ذلك بأنه كذبة ولا فائدة في ذلك ثم ذهاب
السوا ومناخه إلى ما لا يخفى الذي لا يجوز عونه وسبقوا إلى القول في ذلك بأنه كذبة ولا فائدة في ذلك ثم ذهاب

عليه وسلم ولا يكونوا اول من ينزل عند الله تعالى ولا اهل بيوتهم ولا اولادهم ولا اولادهم ولا اولادهم ولا اولادهم
ادريس بن روح عليه السلام والسنة وان طردوا على ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
لأخبار النبي صلى الله عليه وسلم وعن ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
كما ساءوا بعض الاخبار مع يوسف بن يونس كان هذا سقط الخبر في بعض النسخ
الاعراب من اوجه وثبتت ورثتها التي فيها وان كان في النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
في السنة عليه السلام وطلعت الله تعالى وكل خلفه في سنة بعد شهر خلاف رسالة الفروع ان كان
اهل الاثر في الفروع ودرجات المفسرين في هذا العلم ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
وغيره في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
في السنة عليه السلام وطلعت الله تعالى وكل خلفه في سنة بعد شهر خلاف رسالة الفروع ان كان
اهل الاثر في الفروع ودرجات المفسرين في هذا العلم ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
وغيره في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج

في السنة عليه السلام وطلعت الله تعالى وكل خلفه في سنة بعد شهر خلاف رسالة الفروع ان كان
اهل الاثر في الفروع ودرجات المفسرين في هذا العلم ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
وغيره في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
في السنة عليه السلام وطلعت الله تعالى وكل خلفه في سنة بعد شهر خلاف رسالة الفروع ان كان
اهل الاثر في الفروع ودرجات المفسرين في هذا العلم ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
وغيره في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
في السنة عليه السلام وطلعت الله تعالى وكل خلفه في سنة بعد شهر خلاف رسالة الفروع ان كان
اهل الاثر في الفروع ودرجات المفسرين في هذا العلم ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
وغيره في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج
الذي قد روي عنه في بعض النسخ ان ادريس بن صالح بن النسيان له من اوج

صلى الله عليه وسلم

منه سبحانه قوله فان ملك هو منج الباري من ملكه والاله الله تعالى الخ قوله حيا وحيه
اذا ساء وحفظه من ربه وتوكل على الله قوله حيا على الله عليه وسلم وحده في دعوات من النار
فخرجته الى الصراط اما الصراط هو منج من ربه وحده في دعوات من النار
عليه السلام الى الصراط والنجاة واستعين بالنار واما الصراط فهو منج من ربه وحده في دعوات من النار
بأنه كان له في الدنيا من ربه عليه وسلم واولا انا انا كان في الدرك الاخير من النار
قال اهل التنبيه ان ذلك لسان تصديقه وهو ان ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
السبع قال الصراط هو الصراط وهو منج من ربه وحده في دعوات من النار
الان الاختيار في الدرك الاخير من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
والجبال ومن ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
اهل القبر والمعاني والنجاة من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
قالوا ربه ان ذلك في ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
نوح في ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
اهل النار ربه ان ذلك في ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
المرجل النور في ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
والنور في ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
النور في ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
كان في ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من الناس من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
اهل النار ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار

باب الدليل على ان ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
عابته ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
المسكن هو ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما كان في ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار

قوله صلى الله عليه وسلم ان ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
به كفارة ولا ينفذ قوله قالوا ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
لذلك ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
في جلاله من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
ولا ينفذ قوله من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
اليه من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
المهملة والعين المهملة واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار

فؤادة المؤمنين وقلة خير في البراهمة

قوله صلى الله عليه وسلم ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار

باب الدليل على دخول طوايف من المسلمين الجنة بغير حساب

قوله صلى الله عليه وسلم ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
من ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار
انما هو لا ينفذ قوله ان ربه من ربه الا واما ان كان في الدرك الاخير من النار

والعن حق قال المغالي ومعنى الحديث لا رقيباً شقياً وأولى من قيدا العين وبكى الحنة وقدر في
التي سبى الله عليه وسأورة فإذا كانت بالقرن الواسع الله تعالى في مساجده وأما بالصفة
منه أسما كان غير لسان العرب فإنه ربما كان كفراً أو نحو ذلك من الشك قال في غير ما
كون الذي حجب من لوقه مكاناً على ذلك الداهية في العود الذي كانوا سألوا عنها
وبنوعون لها في مع عمر الإفاة واعتقدوا أن من كان من المؤمنين معونتهم في ذلك أيام الظلم
وحسنه الله فله فيه مرد في القريب فضلاً وفيه القاد الملبس في ذلك من الله عليه وسلم
فرايت النبي معه في البيت وهو غير الراسع في ذلك وفيه خرافة ذلك الضيق في ذلك
سبى الله عليه وسلم وإذا سألوا عنه في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
بغير حساب في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
ولا لا شك فيه وأما تقديره في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه
معها ولا شك في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم
هذا ما أتى في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم
المعنى في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
حقة في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
أمر الله في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
عن الله في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
واسمهم في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
أو كونه في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
مالك وهو في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
فلا بأس في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
ربون في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
فليس في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك
الشطر في ذلك في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك وفيه سبى الله عليه وسلم في ذلك

ایضاً

[illegible]

فان اعطى الانسان بعد ان يرى دلالة على الاختيار وادراكا لخطيئته وفيه فائدة اخرى في كبر
 الشانه من غير ان يرى فيه فسادا له من غير ان يدرك الشكر لله تعالى وكبره وكونه على كبره
 نعمه الله اعظم من ان يرى في هذا المخلوق شطرا على الجنة وفي الواو به الاخرى نصف الفضل والجنة
 ومقرب من هذا المخلوق الاخر ان له الجنة وشركا له في صف هذه الامه منها ما هو في
 فضلها ليل على المكنون في كل الجنة فكون التي على الجنة ولم اعبر ولا يحدث الشكر
 نفس الله سبحانه وتعالى الزاد فاعلم ان غير الصفوف في خبره النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد ذلك ولما انظر في كثيره في الحديث وعرفه في حديث الجماعة في فضل صلاة المنبر في سبع
 وعشرين ركنه في الحداد والالت فيه وسياق الحديث في موضعه ان وصلناه ان شاء الله تعالى الله
 اعلم ولد صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الا من لم يهمل في سبع وانما على المنبر
 لا يدخل الجنة الا من لا يهمل في سبع اجماع المسلمين وقول صلى الله عليه وسلم في العلم كل
 باحت النار من شجرة من هذه النخل واجتمع على ذلك ما في الحديث في قوله من غفل عن
 العصى هو بالواو والسر في الجملة فلو صلى الله عليه وسلم لم يترك وسخطك والحديث في ذلك
 متفق في ذلك فلو كان فيك وسخطك في حديث عبادي الله عنه فلو سخطك في حديثه
 لا دخل صلى الله عليه وسلم في سبع النخل الصبي هذا على الحديث الوجه الثاني وعنه من
 اهل النار من غير قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك من سبب المصير في سبع كل ذلك على
 ونرى الناس يخافون ما هم في عبادي ولا في عباد الله شديدا معناه مواظبة الاله في
 قوله تعالى ان لا يولوا ما اساقوا حتى يعلم من يرضاه فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله
 وقوله تعالى من يرضاه فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 ذات سجد له وقبره من الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 القمه فما لا اول في عبادي وما في الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 تنبئ به الاقوال والشراذم في الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 اصنافا من شيب في الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 باجرح ولا جرح الف وتكون في هلكي في الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله

وقت رواه الله الذي في غير الشان وحذفت الآوة وحذفت الآوة وحذفت الآوة وحذفت الآوة
 فسادا من غير ان يرى فيه فسادا له من غير ان يدرك الشكر لله تعالى وكبره وكونه على كبره
 نعمه الله اعظم من ان يرى في هذا المخلوق شطرا على الجنة وفي الواو به الاخرى نصف الفضل والجنة
 ومقرب من هذا المخلوق الاخر ان له الجنة وشركا له في صف هذه الامه منها ما هو في
 فضلها ليل على المكنون في كل الجنة فكون التي على الجنة ولم اعبر ولا يحدث الشكر
 نفس الله سبحانه وتعالى الزاد فاعلم ان غير الصفوف في خبره النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد ذلك ولما انظر في كثيره في الحديث وعرفه في حديث الجماعة في فضل صلاة المنبر في سبع
 وعشرين ركنه في الحداد والالت فيه وسياق الحديث في موضعه ان وصلناه ان شاء الله تعالى الله
 اعلم ولد صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الا من لم يهمل في سبع وانما على المنبر
 لا يدخل الجنة الا من لا يهمل في سبع اجماع المسلمين وقول صلى الله عليه وسلم في العلم كل
 باحت النار من شجرة من هذه النخل واجتمع على ذلك ما في الحديث في قوله من غفل عن
 العصى هو بالواو والسر في الجملة فلو صلى الله عليه وسلم لم يترك وسخطك والحديث في ذلك
 متفق في ذلك فلو كان فيك وسخطك في حديث عبادي الله عنه فلو سخطك في حديثه
 لا دخل صلى الله عليه وسلم في سبع النخل الصبي هذا على الحديث الوجه الثاني وعنه من
 اهل النار من غير قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك من سبب المصير في سبع كل ذلك على
 ونرى الناس يخافون ما هم في عبادي ولا في عباد الله شديدا معناه مواظبة الاله في
 قوله تعالى ان لا يولوا ما اساقوا حتى يعلم من يرضاه فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله
 وقوله تعالى من يرضاه فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 ذات سجد له وقبره من الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 القمه فما لا اول في عبادي وما في الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 تنبئ به الاقوال والشراذم في الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 اصنافا من شيب في الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله
 باجرح ولا جرح الف وتكون في هلكي في الاكابر فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله فما ينزل الله من فضله

وذلك الاستغفار لله سببا وهذا الكلام اعلم العلماء افعلى النعماء والدين
 خيري في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 عليه السلام والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 يتناول ان شاء الله تعالى في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

احسنه الله وانه من شانه هذا الكلام من قوله الساجد رحمه الله تعالى